

بَذْلُ الْمَجْهُودِ فِي حَلِّ أَبِي دَاوُدَ

تأليف

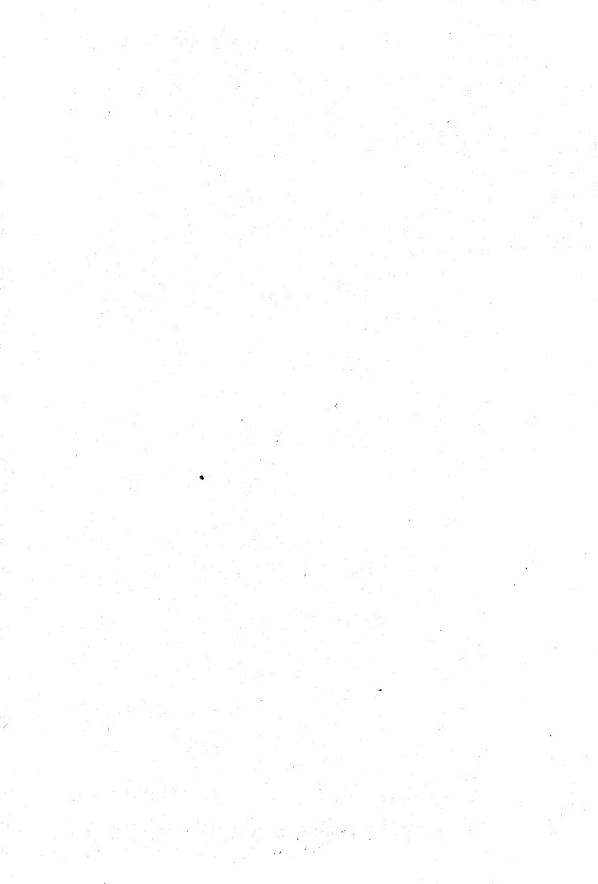
العلامة المحدث الكبير الشيخ خليل أحمد السهارنفوري
رئيس الجامعة الشهيرة بمظاہر العلوم - سہارنפור بالہند
المتوفى ١٣٤٦ هجرية

مع تعليق شيخ الحديث حضرة العلامة محمد زكريا بن يحيى الكاظمي هملوي

الجزء الثالث

دار الكتب العلمية

بيروت - لبنان



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(باب التيمم)

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا أبو معاوية ح و حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عبدة المعنى واحد عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت بعث رسول الله ﷺ أسيد بن حضير وأناساً معه في طلب قلادة أضلّتها عائشة فحضرت

[باب التيمم (١)] مصدر من باب التفعّل و أصله من الأمّ و هو القصد ، فالنّيم في اللغة مطلق القصد ، و في الشرع قصد الصعيد الطاهر و استعماله بصفة مخصوصة لاستباحة الصلاة و امتثال الأمر ، و اختلف في التيمم هل هو عزيمة (٢) أو رخصة ، و فصل بعضهم فقال: هو لعدم الماء عزيمة و العذر رخصة ، و التيمم فضيلة خصت بها هذه الأمة دون غيرها من الأمم و ثابت بالكتاب و السنة و الاجماع [حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا أبو معاوية] محمد بن غازم [ح و حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عبدة] بن سليمان [المعنى واحد] أى الروايتان رواية أبي معاوية و رواية عبدة متحدتان في المعنى [عن هشام بن عروة عن أبيه] عروة بن الزبير [عن عائشة قالت بعث رسول الله ﷺ أسيد بن حضير] رضى الله عنه

(١) قال ابن رسلان : و لوجود معنى القصد في التيمم اتفق فقهاء الأمصار على وجوب التيمم فيه إلا ما حكى عن الأوزاعي ، انتهى . و حكى صاحب الهداية فيه خلاف زفر أيضاً و ابن رشد في البداية عن الحسن بن حي ، قال القسطلاني : شرع سنة خمس أو ست ، انتهى ، وذكره في الخمس سنة ٥٥ ، وفي تلقيح فهم أهل الأمر سنة ٤٤ ، وفي المهمل في غزوة بني المصطلق سنة ٥٥ (٢) قال ابن رسلان و يبنى عليه قضاء القاضي بسفره ، و الصحيح أنه يقضى لأنه رخصة ، و قيل لا يقضى لأنه عزيمة ، فتأمل .

الصلاة فصلوا بغير وضوء فاتوا النبي ﷺ فذكروا ذلك له

[و أناساً معه في طلب قلادة] القلادة ما يقلد في العنق و يعلق [أضلها] أى أضعافها وسقطت عنها [عائشة] جعلت نفسها غائبة [لحضرت الصلاة] أى للذين بعثوا في طلب القلادة [فصلوا (١) بغير وضوء (٢)] لأنه لم يكن هناك ماء و لم ينزل حكم التيمم ، قال العيني في شرحه على البخارى : قال النووي : فيه دليل على أن من عدم الماء و التراب يصلى على حاله ، و هذه المسألة فيها خلاف ، و هو أربعة أقوال و أحصاها عند أصحابنا أنه يجب عليه أن يصلى و يعيد الصلاة .

و الثانى أنه لا يجب عليه الصلاة و لكن يستحب و يجب عليه القضاء سواء صلى أو لم يصل ، والثالث تحرم عليه الصلاة لكونه محدثاً و يجب عليه الاعادة وهو قول أبى حنيفة رحمه الله ، والرابع يجب الصلاة و لا يجب الاعادة و هو مذهب المزنى و هو أقوى الأقوال دليلاً و بعضه هذا الحديث فإنه لم ينقل عن النبي ﷺ إيجاب الاعادة مثل هذه الصلاة ، و قال ابن بطال : الصحيح من مذهب مالك أنه لا يصلى ولا إعادة عليه قياساً على الحائض ، وقال أبو عمر (٣) : قال ابن خوازمداد : الصحيح من مذهب مالك أن كل من لم يقدر على الماء و لا على الصعيد حتى خرج الوقت أنه لا يصلى و لاشئ عليه ، رواه المدنيون عن مالك (٤) و هو الصحيح ، وقال فى البدائع : المجهوس فى مكان نجس لا يجد ماءً ولا تراباً نظيفاً فإنه لا يصلى

(١) قال ابن رسلان : أغرب ابن المنذر فادعى أنه تفرد ابن عبدة بهذه الزيادة .
(٢) استدل ابن قدامة بهذا الحديث على أنه يصلى بدون الوضوء ، ثم هل يقضى؟ فلم فيه قولان : و الراجح عدم القضاء ، وكذا استدل ابن رسلان وقال : به قال الشافعى وأحمد وأكثر أصحاب مالك، انتهى ، وحكى القسطلانى عن أحمد وجوب الأداء و عدم القضاء لأنه يكون بأمر جديد و لا أمر ماضى (٣) أى ابن عبد البر و يشكل عليه ما فى المغنى عنه أنه قال : هذه رواية منكرة و يزول الاشكال عن "ذ حكي كلامه مفصلاً (٤) و به جزم فى مختصر الخليل و الدردير .

فَأَنْزَلَتْ آيَةَ التَّيْمِمْ زَادَ ابْنَ نَفِيلٍ فَقَالَ لَهَا أَسِيدُ بْنُ حَضِيرٍ

عند أبي حنيفة ، و قال أبو يوسف : يصلي بالإيماء ثم يعيد إذا خرج ، وهو قول الشافعي و قول محمد مضطرب ، وجه قول أبي يوسف أنه إن عجز عن حقيقة الأداء فلم يعجز عن التشبه فيؤمر بالتشبه كما في باب الصوم ، و قال بعض مشائخنا : إنما يصلي بالإيماء على مذهبه إذا كان المكان رطباً ، أما إذا كان يابساً فإنه يصلي بركوع و سجود ، و الصحيح عنده أنه يؤمى كيف ما كان لأنه لو سجد لصار مستعملاً للنجاسة ، و لأبي حنيفة أن الطهارة شرط أهلية أداء الصلاة فإن الله تعالى جعل أهل مناجاته الطاهر لا المحدث ، و التشبه إنما يصح من الأهل ، ألا ترى أن الحائض لا يلزمه التشبه في باب الصوم و الصلاة لانعدام الأهلية ، و قال في الدر المختار و حاشيته : و المحصور فاقد الطهورين بأن حبس في مكان نجس و لا يمكنه إخراج تراب مطهر ، وكذا العاجز عنها لمرض يؤخرها عنده لقوله عليه الصلاة والسلام : لا صلاة إلا بطهور ، و قالوا : يتشبه بالمصلين وجوباً أى احتراماً للوقت و لا يقرأ سواء حدثه أصغر أو أكبر ، وظاهره أنه لا ينوى أيضاً لأنه تشبه لا صلاة حقيقة فيركع ويسجد إن وجد مكاناً يابساً وإلا يؤمى قائماً ثم يعيد كالصوم ، أى في مثل الحائض إذا طهرت في رمضان قائماً تمسك تشبهاً بالصائم لحزمة الشهر ثم تقضى به بفق و إليه صح رجوعه أى الامام كما في الفيض [فأتوا النبي ﷺ فذكروا ذلك له] أنهم حضرتهم الصلاة و لم يكن هناك ماء فصلوا بغير وضوء . [فَأَنْزَلَتْ آيَةَ التَّيْمِمْ] واستدل على جواز صلاتهم بأنهم ذكروا ذلك للنبي ﷺ فلم ينكر عليه ﷺ و لو كانت الصلاة حيثن ممنوعة لأنكر عليهم النبي ﷺ ، قلت : و فيه أولاً عدم ذكر الانتكار في الرواية لا يستلزم عدمه ، و ثانياً لما صح من قوله ﷺ لا صلاة إلا بطهور فهذا يدل على نفي الصلاة عند عدم الطهارة من غير احتمال وهذا الحديث لو سلم دلالاته يدل على جواز الصلاة مع احتمال عدم الجواز فيه فلماذا لا يعارض المنع فلاجل ذلك اختارت الحنفية عدم جواز الصلاة و قالوا يتشبه بالمصلين صورة و لا

يرحمك الله ما نزل بك أمر تكرهينسه إلا جعل^(١) الله للمسلمين و لك فيه فرجاً .

حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب حدثني^(٢) يونس عن ابن شهاب قال إن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة حدثه عن عمار بن ياسر أنه كان يحدث أنهم تمسحوا

بصلى حقيقة ، و رجحوا المنع و الله تعالى أعلم ، قال ابن العربي : هذه معضلة ما وجدت لدائها من دواء لأننا لا نعلم أى الآيتين عنت عائشة ، قال ابن بطال : هى آية النساء أو آية المائدة ، و قال القرطبي : هى آية النساء لأن آية المائدة تسمى آية الوضوء و ليس فى آية النساء ذكر الوضوء .

قلت : لو وقف هؤلاء على ما ذكره الحيدى فى جمعه فى حديث عمرو بن الحارث فذكر الحديث ، و فيه فنزلت « يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة ، إلى قوله لعلمكم تشكرون » لما احتاجوا إلى هذا الترخص ، و كان البخارى أشار إلى هذا إذ تلى بقية الآية الكريمة كذا فى شرح البخارى للعيني ، و استدلل بالآية على وجوب النية فى التيمم لأن معنى « فقيموا ، اقصدوا ، و هو قول فقهاء الأمصار إلا الأوزاعي [زاد ابن نفيل] أى على رواية عثمان [فقال لها] أى لعائشة رضى الله عنها [أسيد بن حضير : يرحمك الله] وإنما قال ما قال دون غيره لأنه كان رأس من بعث فى طلب العقد الذى ضاع [ما نزل بك أمر تكرهينه إلا جعل الله للمسلمين و لك فيه فرجاً] لعله إشارة إلى ما وقع لها فى قصة الافك من الكراهة و حصول الفرج بنزول الآيات .

[حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب حدثني يونس] بن يزيد الأيلي [عن ابن شهاب قال إن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة] بن مسعود الهذلي أبو عبد الله

و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد لصلاة الفجر فضربوا
بأكفهم الصعيد ثم مسحوا وجوههم * مسحة واحدة ثم
عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم
كلها إلى المناكب والآباط من بطون أيديهم .

المدني روى عن أبيه و أرسل عن عم أبيه عبد الله بن معبود ، قال الواقدي :
كان عالماً ثقة فقيهاً كثير الحديث و العلم ، و قال العملي : كان أحد فقهاء المدينة
تابعي ثقة ، و قال أبو زرعة : ثقة مأمون إمام ، و قال ابن عبد البر : كان أحد
الفقهاء العشرة ثم السبعة الذين يدور عليهم الفتوى ، و كان عالماً فاضلاً مقدماً
في الفقه تقياً شاعراً محصناً لم يكن بعد الصحابة إلى يومنا فيما علت قفيه أشعر منه
ولاشاعر أفته منه ، مات سنة ٩٤هـ أو بعدها [حدثه (١) عن عمار بن ياسر أنه كان
يحدث] أي يروى للتلمذة من التابعين [أنهم] أي الصحابة [تمسحوا] أي
نيمموا [و هم مع رسول الله ﷺ بالصعيد (٢) لصلاة الفجر] أي لأدائها [فضربوا]
بيان تمسحوا [بأكفهم الصعيد ثم مسحوا وجوههم مسحة واحدة] بطريق
الاستيعاب [ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى] أي ضربة أخرى [فمسحوا
بأيديهم كلها إلى المناكب والآباط] بالجمع [من بطون أيديهم] من الابتداء

(١) قال ابن رسلان : هو منقطع لأن عيد الله لم يدرك عماراً ، و رواه ابن
ماجة عن عيد الله عن أبيه عن عمار وهو متصل ، قلت و ستأتي رواية عيد الله
عن ابن عباس عن عمار ، و قال ابن العربي : ومن الغريب اتفاقهم على حديث
عمار مع ما فيه الاضطراب و النقص و الزيادة و غير ذلك (٢) اختلف أهل
التفسير في المراد بالصعيد ، قال ابن رسلان : الأكثرون على أنه التراب و قال
آخرون : هو جمع ما على الأرض ، قلنا : اختلفت الفقهاء في اشتراط التراب
للتيمم ، قال به الشافعي و أبو يوسف و لم يقله الإمام و مالك ، و هما قولان
لأحد ، كذا في الأوجز . ★ و في نسخة : بوجوههم .

حدثنا سليمان بن داود المهرى وعبد الملك بن شعيب عن ابن وهب نحو هذا الحديث قال قام المسلمون فضربوا بأكفهم

أى ابتدأوا بالمسح من بطون الأبدى لا من ظهورها كما ذكره الفقهاء فى باب الاستحباب ، و يمكن أن يقال : المراد بالابتداء ابتداء آلة المسح لا ابتداء المسوح فوافق ما ذكره فى ذلك الباب وهو أقرب للصواب ، قال البغوى فى المعالم : ذهب الزهرى إلى أنه يمسح اليدين إلى المتكئين لما روى عن عمار أنه قال تيمنا إلى المتكئ وذلك حكاية فعله لم ينقله عن النبي ﷺ كما روى أنه قال : أجبت فتيممت فلما سأل النبي ﷺ أمره بالوجه والكفين ، انتهى إليه ، و قال البيضاوى : اليد اسم للعصو إلى المتكئ ؛ و ما روى أنه عليه الصلاة والسلام تيمم ومسح يديه إلى مرقبيه والقياس دليل على أن المراد بالأبدى هنا إلى المرافق ، انتهى ، و يعنى بالقياس قياس الفرع على الأصل ، والله أعلم ، على القارىء ، ، و أما رواية الآباط فقال الشافعى رحمه الله وغيره : إن كان ذلك (١) وقع بأمر النبي ﷺ فكل تيمم صح للنبي ﷺ بعده ، فهو ناسخ له ، و ان كان وقع بغير أمره فالجدة فيما أمر به (٢) .

[حدثنا سليمان بن داود المهرى] هو سليمان بن داود بن حماد بن سعد المهرى أبو الربيع ابن أخى رشدين المصرى ، قال الأجرى : ذكر لأبى داود أبو الربيع ابن أخى رشدين فقال : قل من رأيت فى فضله ، و قال النسائى : ثقة ، و قال ابن يونس : كان زاهداً فقيهاً على مذهب مالك ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ٢٥٣هـ [وعبد الملك بن شعيب عن ابن وهب نحو هذا الحديث] أى حدث سليمان و عبد الملك عن ابن وهب نحو ما حدث أحمد بن صالح عنه بإتخاذ المعنى

(١) مع الاختلاف فى ذلك فى الرواية الآتية إلى ما فوق المرفقين .

(٢) و قال ابن رسلان : فيه أنه يستحب الإطالة للغة و التحجيل فى التيمم كما فى الوضوء و هو قول أصحابنا كما هو ظاهر المتهاج فيبلغ إلى الآباط .

التراب ولم يقبضوا من التراب شيئاً فذكر نحوه ولم يذكر المناكب والآباط ، قال ابن الليث إلى ما فوق المرفقين . حدثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف ومحمد بن يحيى النيسابوري

و اختلاف اللفظ [قال] أى ابن وهب أو كل واحد من سليمان و عبد الملك [قام المسلمون فضربوا بأ كفهم التراب ولم يقبضوا (١) من التراب شيئاً فذكر] بعد ذكر الاختلاف [نحوه] أى نحو ما تقدم [و لم يذكر المناكب و الآباط قال ابن الليث] أى عبد الملك بن شعيب [إلى ما فوق المرفقين] أى مسحوا إلى ما فوق المرفقين ، و هذا الحديث منقطع فان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة لم يدرك عمار بن ياسر ، وقد أخرج الطحاوى هذا الحديث منقطعاً ووصولاً فأخرج من طريق صالح بن كيسان عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس (٢) عن عمار بن ياسر ، و من طريق ابن أبي ذئب عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن عمار بن ياسر ، و من طريق محمد بن إسحاق و صالح عن الزهري عن عبيد الله عن عبد الله بن عباس عن عمار ، و من طريق مالك عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله أخبره عن أبيه عن عمار .

[حدثنا محمد بن أحمد بن أبي خلف و محمد بن يحيى] بن عبد الله بن خالد بن فارس بن ذؤيب الذهلي الحافظ أبو عبد الله [النيسابوري] الامام ، قال أبو حاتم : محمد بن يحيى إمام زمانه و هو ثقة ، و قال النسائي : ثقة ثبت مأمون أحد

(١) قال ابن رسلان : يؤخذ منه أنه يجوز التيمم و إن لم يعلق بهما التراب ، و به قال مالك و أبو حنيفة خلافاً للشافعى و أحمد ، إذ قالوا : لا يجوز إلا أن يعلق بالكف من التراب شئ (٢) و سيأتي عند المصنف أيضاً بهذا السند و ذكر ابن رسلان أن ابن ماجه أخرجه عن الزهري عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه عن عمار فتأمل ، قلت : و إليه أشار المصنف أيضاً كما سيأتي و هو الاضطراب الذى ذكره ابن العربى .

في آخرين قالوا نا يعقوب نا أبي عن صالح عن ابن شهاب
حدثني عبيد الله بن عبد الله عن ابن عباس عن عمار بن

الأنثمة في الحديث ، و قال ابن خراش : كان محمد بن يحيى من أئمة العلم ، و قال
الخطيب : كان أحد الأئمة العارفين و الحفاظ المتقنين و الثقات المأمونين ، و قال أبو
أحمد الفراء : محمد بن يحيى عندنا إمام ثقة مبرز ، و قال أحمد بن سيار : كان ثقة
كتب الكثير و دون الكتب ، مات سنة ٢٥٨ هـ [في آخرين] « في » إما بمعنى
« مع » أو معناه : حدثنا محمد بن أحمد و محمد بن يحيى حال كونهما داخلين في
آخرين من المحدثين الذين حدثونا بهذا الحديث [قالوا] أي محمد بن أحمد و محمد
بن يحيى و آخرون [نا يعقوب] بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن
عوف الزهري ، وثقه ابن معين و العجلي و ابن سعد ، و قال أبو حاتم : صدوق ،
و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ٢٥٨ هـ [نا أبي] هو إبراهيم بن سعد
بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف الزهري أبو إسحاق المدني نزيل بغداد ، قال
أحمد : ثقة و أحاديثه مستقيمة ، و قال ابن معين : ثقة حجة ، و قال العجلي و أبو
حاتم : ثقة ، و قال صالح جزرة : حديثه عن الزهري ليس بذلك لأنه كان صغيراً
حين سمع من الزهري ، قال ابن عدى : هو من ثقات المسلمين ، حدث عنه جماعة من
الأئمة و لم يختلف أحد في الكتابة عنه ، و قول من تكلم فيه تحامل ، و له أحاديث
صالحة مستقيمة عن الزهري و غيره ، مات سنة ٢٨٥ هـ [عن صالح] بن كيسان
المدني أبو محمد و يقال أبو الحارث مؤدب ولد عمر بن عبد العزيز رأى ابن عمر
و ابن الزبير ، و قال ابن معين : سمع منها ، قال حرب : سئل عنه أحمد قال : بخ
، و قال أحمد ، و ابن المديني : صالح أكبر من الزهري و ثقته ابن معين ، و قال
يعقوب بن شيبة : صالح ثقة ثبت ، و قال أبو حاتم : ثقة يعد في التابعين ، و ثقته
النسائي و ابن خراش و العجلي [عن ابن شهاب حدثني عبيد الله بن عبد الله] بن

ياسر أن رسول الله ﷺ عرس بأولات الجيش و معه عائشة فانقطع عقد لها من جزع ظفار فحبس الناس ابتغاء عقدها ذلك حتى أضاء الفجر وليس مع الناس ماء فتغيظ عليها أبو بكر و قال حبست الناس و ليس معهم ماء فأنزل الله تعالى ذكره على رسوله ﷺ رخصة التطهر بالصعيد الطيب فقام المسلمون مع رسول الله ﷺ فضربوا

عنة [عن ابن عباس عن عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ عرس] و التعريس نزول المسافر آخر الليلة نزلة للاستراحة [بأولات الجيش] و في رواية البخارى بالبداء (١) وبذات الجيش ، قال العيني : قال أبو عبيد : إن ذات الجيش من المدينة على بريد ، قال : و بينها و بين العقيق سبعة أميال [و معه عائشة فانقطع عقد لها] وهو الفلادة و هو كل ما يعقد و يعلق في العنق ، قيل : كان ثمنه اثنا عشر (٢) درهماً [من جزع ظفار] بفتح الجيم و سكن الزاء جمع جزعة خزيماني ، و ظفار كقطام اسم مدينة لمحير باليمن و روى جزع أظفار والصحيح (٣) رواية ظفار كقطام [فحبس الناس ابتغاء] أى طالب [عقدها (٤) ذلك] أى الساقط [حتى أضاء] أى برق [الفجر و ليس مع الناس ماء (٥) فتغيظ عليها أبو بكر و قال حبست

- (١) و اختلفوا في أنه كان في طريق مكة أو طريق خيبر ، كذا في الأوجز .
و أياً ما كان فهذه أسماء المياه فشكل قولهم ليسوا على ماء إلا إن يقال إن المراد قرب مؤلفه المواضع و لأجل هذا اختلفت التعبيرات (٢) كذا في العيني .
(٣) و قال ابن رسلان و روى أظفار و هو اسم لنوع من الجزع يعرفونه .
(٤) و قالوا بفقدانه مرتين لاختلاف الروايات « أوجز المسالك » .
(٥) و يشكل عليه أن القصة في ذى الحليفة و فيها ماء أو الصاصل كما في الأوجز و هو أيضاً اسم ماء .

بأيديهم إلى الأرض ثم رفعوا أيديهم و لم يقبضوا من التراب شيئاً فمسحوا بها وجوههم و أيديهم إلى المناكب و من بطون أيديهم إلى الآباط زاد ابن يحيى في حديثه قال ابن شهاب في حديثه و لا يعتبر بهذا الناس ، قال أبو داؤد و كذلك رواه ابن إسحاق قال فيه عن ابن عباس و ذكر ضربتين كما ذكره يونس و رواه معمر عن

الناس وليس معهم ماء فأرسل الله تعالى ذكره على رسوله ﷺ رخصة التطهر بالصعيد الطيب [أى آية التيمم] قدام المسلمون [أى الذين كانوا] مع رسول (١) الله ﷺ فضربوا بأيديهم إلى الأرض ثم رفعوا أيديهم و لم يقبضوا (٢) من التراب شيئاً فمسحوا بها [أى بالأيدي التى ضرب بها الأرض] وجوههم و أيديهم إلى المناكب و من بطون أيديهم إلى الآباط ، زاد ابن يحيى في حديثه قال ابن شهاب في حديثه و لا يعتبر بهذا الناس [أى لا يأخذ (٣) الفقهاء في التيمم بهذا القول ، و قد عرى البعض هذا القول إلى الزهري كما تقدم] قال أبو داؤد و كذلك [أى كما رواه صالح بن كيسان] رواه ابن إسحاق [أى محمد] قال فيه عن ابن عباس [أى أدخل في السند بين عبيد الله بن عبد الله و عمار بن ياسر عبد الله بن عباس و أخرجه

(١) و هل تيمم ﷺ أيضاً ، ظاهر اللفظ ، نعم ، ولكن قال ابن رسلان : قال ابن عبد البر : و معلوم أنه ﷺ لم يصل منذ اقرضت عليه الصلاة إلا بوضوء و لا يرفع ذلك إلا جاهل أو معاند ، و كذا حكاه عنه صاحب المثل .

(٢) فيه حجة لنا و لملك كما تقدم (٣) قال الخطابي لم يختلف أحد من أهل العلم في أنه لا يلزم المسح ما وراء المرققين وفيه نظر لما ساقى أنه مذهب الزهري و الصديق رضى الله عنه ، قلت : ويشكل على هذا قول الزهري فإنه يذهب إلى الآباط مع قوله بأنه لا يعتبر به الناس ، فتأمل .

الزهرى ضربتين و قال مالك عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه عن عمار و كذلك قال أبو أويس

رواية صالح و ابن إسحاق الامام الطحاوى [ذكر] ابن إسحاق [ضربتين] ولكن كلام الطحاوى يؤى إلى خلاف ما قال المصنف ، فان كلام المصنف يدل على أن صالح بن كيسان ذكر ضربة واحدة و خالفه ابن إسحاق فذكر ضربتين ، و أما الطحاوى فأخرج رواية ابن إسحاق عن الزهرى عن عبيد الله عن ابن عباس عن عمار قال : كنت مع رسول الله حين نزلت آية التيمم فضربنا ضربة واحدة للوجه ، ثم ضربنا ضربة واحدة للدين إلى المنكبين ظهراً و بطناً ، ثم أخرج رواية صالح بن كيسان عن ابن شهاب ، و قال فذكر بإسناده مثله ، و كلام الطحاوى هذا يدل على أن صالحاً أيضاً ذكر في روايته ضربتين على وفق ما ذكره ابن إسحاق [كما ذكره] أى الضربتين [يونس] و تقدمت رواية يونس عن ابن شهاب موصولة من المصنف [و رواه معمر عن الزهرى ضربتين] أى كما رواه ابن إسحاق و يونس [و قال مالك عن الزهرى عن عبيد الله بن عبد الله عن أبيه (١) عن عمار] أخرجه الطحاوى كما قدمنا و زاد مالك فيه عن أبيه ولم يذكر ضربتين [وكذلك] أى مثل ما قال مالك بزيادة عن أبيه في السند [قال أبو أويس] هو عبد الله بن عبد الله بن أويس بن مالك بن أبي عامر الأصبحى أبو أويس المدني ابن عم مالك و صهره على أخته ، قال أبو داود عن أحمد : ليس به بأس أو قال ثقة ، و قال ابن أبي خيثم عن ابن معين : صالح ولكن حديثه ليس بذلك الجائز ، و قال معاوية بن صالح عن ابن معين ليس بقوى ، و قال مرة : ابن أويس و ابنه ضعيفان ، و عن ابن معين : أبو أويس مثل طليح فيه ضعف ، و قال إبراهيم بن جنيد عن ابن معين :

(١) رجح الزيلعى رواية أبيه على الرواية التى ليس فيها الوسطة و ذكر الترجيع فى واسطة ابن عباس و أبيه .

عن الزهري و شك فيه ابن عينة و قال فيه مرة عن عبيد الله عن أبيه أو عن عبيد الله عن ابن عباس اضطرب فيه ، ومرة ^(١) قال عن أبيه ومرة قال عن ابن عباس اضطرب فيه ^(٢) و في سماعه عن ^(٣) الزهري ^(٤)

ضعيف ، و قال ابن المدني كان عند أصحابنا ضعيفاً ، و قال عمرو بن علي : فيه ضعف و هو عندهم من أهل الصدق ، و قال النسائي : مدني ليس بالقوى ، و قال أبو حاتم : يكتب حديثه و لا يحتج به و ليس بالقوى ، و قال الخليلي : منهم من رضى حفظه و منهم من يضعفه و هو مقارب الأمر ، و قال ابن عبد البر : لا يحكى عنه أحد جرحة في دينه و أماته وإنما عابوه بسوء حفظه ، و قال الحاكم : أبو عبد الله قد نسب إلى كثرة الوهم ، مات سنة ١٦٧ هـ [عن الزهري و شك فيه ابن عينة] أى سفيان [و قال فيه مرة عن عبيد الله عن أبيه أو عن عبيد الله عن ابن عباس] فالشك و التردد إنما وقع منه في لفظ « عن أبيه » و في لفظ « عن ابن عباس » يعنى أن عبيد الله بن عبد الله في حديثه روى عن أبيه عبد الله بن عتبة أو عن عبد الله بن عباس ، و هذا يان للشك [و اضطرب فيه] و هذا يان الاضطراب بأنه [مرة قال عن أبيه و مرة قال عن ابن عباس] و حاصل هذا الكلام أن سفيان بن عينة روى هذا الحديث مرة بالشك في لفظ « عن أبيه » و عن ابن عباس ، بين عبيد الله و بين عمار بأنه قال في سنده عن الزهري : عن عبيد الله عن أبيه عن عمار أو عن ابن عباس عن عمار بن ياسر ، و اضطرب فيه مرة أخرى فروى مرة عن الزهري عن عبيد الله عن أبيه عن عمار و روى مرة عن

(١) وفي نسخة : قال مر (٢) وفي نسخة : اضطرب فيه ابن عينة (٣) و في

نسخة من (٤) وفي نسخة : شك .

ولم يذكر أحد منهم ^(١) الضربتين إلا من سميت .
 حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا أبو معاوية الضرير عن
 الأعمش عن شقيق قال كنت جالسا بين يدي عبد الله
 و أبي موسى فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن أ رأيت
 لو أن رجلا أجنب فلم يجد الماء شهرا أما كان يتييم .

الزهري عن عبيد الله عن ابن عباس عن عمار [اضطرب فيه ^(١)] أى فى سند
 الحديث يذكر عن أبيه مرة و يذكر عن ابن عباس مرة أخرى [و فى سماعه]
 أى و اضطرب ابن عينة فى سماعه [عن الزهري] قال البيهقي فى سننه : و أما
 سفيان بن عينة فإنه شك فى ذكر أبيه فى إسناده ، و رواه مرة عن ابن دينار عن
 الزهري و مرة عن الزهري نفسه [ولم يذكر أحد منهم] أى من أصحاب الزهري
 [الضربتين إلا من سميت] فعلى قول المصنف الذين ذكروا الضربتين عنه ثلاثة من
 أصحاب الزهري يونس وابن إسحاق ومعمّر ، و لم يذكره غيرهم من أصحابه . و هذا
 الحصر منقوض بقول البيهقي : و حفظ فيه معمّر و يونس ضربتين كما حفظهما ابن
 أبي ذئب ، و قد تقدم أن الطحاوى قال : إن صالح بن كيسان روى عن الزهري
 مثل ما روى ابن إسحاق ضربتين فصاروا خمسة ، فلم بذلك أن الحصر استقرأى .

[حدثنا محمد بن سليمان الأنباري نا أبو معاوية الضرير عن الأعمش] هو
 سليمان [عن شقيق] أبي وائل [قال] أى شقيق [كنت جالسا بين يدي عبد
 الله] أى ابن مسعود [و أبي موسى الأشعري فقال أبو موسى يا أبا عبد الرحمن]
 كنية عبد الله بن مسعود [أ رأيت] أى أخبرنى [لو أن رجلا أجنب] أى صار
 جنبا [فلم يجد الماء شهرا أما كان يتييم] وكأنه بلغه أن ابن مسعود يقول باختصاص

(١) وفى نسخة : فى هذا الحديث (٢) تأكيد للأول إن كانت الواو بعده صحيحة
 والأوجه واضطرب فيه فى سماعه إلخ فهذا اضطراب ثان وإيس فى بعض التسع الواو.

قال (١) لا وإن لم يجد الماء شهراً ، فقال أبو موسى فكيف تصنعون بهذه الآية التي في سورة المائدة ؟ فلم تجدوا ماءً فتييموا صعيداً طيباً ، فقال عبد الله لو رخص لهم في هذا (٢) لأوشكوا إذا أبرد عليهم الماء إن يتييموا بالصعيد ، فقال له أبو موسى و إنما كرهتم هذا لهذا (٣) قال نعم ، فقال له أبو موسى ألم تسمع قول عمار لعمر بعثني رسول الله

التييم بالمحدث و لا يجوز التيمم للجنب لجرى بينهما الكلام في هذه المسألة [قال لا] أي لا تيمم ، وفي رواية البخاري : قال عبد الله لا يصلي حتى يجد الماء [و إن لم يجد الماء شهراً] فلا يتييم ولا يصلي فإنه فاقد الطهورين لقوله ﷺ لا صلاة إلا بطهور [فقال أبو موسى فكيف تصنعون بهذه الآية التي في سورة المائدة ؟ فلم تجدوا ماء فتييموا صعيداً طيباً ،] فإن هذه الآية تدل على جواز التيمم للجنب لأن قوله « أو لاسم النساء » كناية عن الجماع [فقال عبد الله] أي ابن مسعود [لو رخص لهم] أي للناس عامة في هذا أي في التيمم للجنب [لأوشكوا (٤)] أي لاسرعوا [إذا أبرد عليهم الماء إن يتييموا بالصعيد] .

قال الكرماني فإن قلت : ما وجه الملازمة بين الرخصة في تيمم الجنب و تيمم المتبرد حتى صح أن يقال لو رخصنا لهم في ذلك لكان إذا وجد أحدهم البرد تيمم ، قلت : الجهة الجامعة بينهما اشتراكهما في عدم القدرة على استعمال الماء لأن عدم القدرة إما بفقد الماء و إما بتعذر الاستعمال ، انتهى ، قلته المعنى [فقال له أبو موسى و إنما] بتقدير همزة الاستفهام [كرهتم هذا] أي التيمم للجنب [لهذا] أي لأجل هذا المعنى [قال نعم ، فقال له] أي لعبد الله [أبو موسى ألم تسمع قول

(١) و في نسخة : فقال . (٢) و في نسخة : هذه . (٣) و في نسخة : لذا .

(٤) فيه رد على من قال إن أوشك لا يستعمل ما ضياً بل مضارعاً فقط ، كذا

ﷺ في حاجة فأجنبته فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تتمرغ الدابة ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال إنما كان يكفيك أن تصنع هكذا فضرب ^(١) يده على الأرض ففضها ثم ضرب بشماله على يمينه و يمينه على شماله على الكفين ثم مسح وجهه فقال له عبد الله أفلم تر عمر

عمار لعمر بعثني رسول الله ﷺ في حاجة فأجنبته [أى صرت جنباً] فلم أجد الماء فتمرغت في الصعيد كما تتمرغ الدابة ^(٢) ثم أتيت النبي ﷺ فذكرت ذلك [أى الشأن والقصة من التمرغ في الصعيد لغرض التيمم من الجنابة] له [أى لرسول الله ﷺ] فقال [أى رسول الله ﷺ] إنما كان يكفيك أن تصنع هكذا فضرب يده على الأرض] و في رواية البخارى ، فضرب النبي ﷺ بكفيه الأرض و في أخرى له . و ضرب بكفيه ضربة على الأرض ، و في رواية مسلم من طريق أبي معاوية ثم ضرب بيديه ، و في نسخة يده ، ومن طريق عبد الواحد عن الأعمش : و ضرب بيديه إلى الأرض [ففضها ثم ضرب بشماله على يمينه و يمينه على شماله على الكفين] و في رواية البخارى ثم نقضهما ، و في أخرى له و نفخ فيهما ، و المراد بصرب الشمال على اليمين و بضرب اليمين على الشمال مسح اليمين بالشمال

(١) و في نسخة : و ضرب .

(٢) أشكل عليه بأن التيمم إن شرع فكيف التمرغ وإن لم يشرع فن أن عرف أن التراب بدل له ، و يستبطل الجواب بما قاله ، ابن رسلان . الظاهر أن اللس المذكور في الآية لم يكن عنده بمعنى الجماع ، فلما رأى الوضوء خاصاً ببعض الأعضاء و بدله التيمم و هو أيضاً خاص ببعض فقام عليه أن الغسل هو تميم البدن بالغسل ، فقيم الجنابة أيضاً يكون كذلك ، ثم بسط ابن رسلان و طول الكلام على أن القياس يجوز أم لا ؟ لأن ابن حزم أبطل بهذا الحديث القياس مطلقاً ، فارجع إليه .

لم يقنع بقول عمار .

و مسح الشمال باليمين على الكفين أى فقط لا على الذراعين [ثم مسح وجهه]
 أى بعد مسح الكفين ، و فى رواية البخارى : ثم مسح بها ظهر كفه بشماله
 أو ظهر شماله بكفه ، قال الحافظ فى الفتح : كذا فى جميع الروايات بالشك ، و فى
 هذا السياق تقديم مسح الكفين على مسح الوجه ، و فى مسلم بالواو لا بلفظ ثم ،
 و هذه الرواية تقتضى على خلاف الترتيب تقديم مسح اليدين على مسح الوجه [فقال
 له عبد الله أفلم تر عمر لم يقنع بقول عمار] و أعلم أنه قد وقع فى هذا السياق
 من الكلام تقديم وتأخير ، فإن الظاهر أن أبا موسى الأشعرى رضى الله عنه استدل
 أولاً بقصة عمار و عمر رضى الله عنهما فلم يقبله عبد الله ، و قال أفلم تر عمر لم
 يقنع بقول عمار فكيف يستدل بأمر لم يقنع عمر عليه و لم يقبله ، و جواب ابن
 مسعود هذا و إن لم يكن قاطعاً لاستدلال أبى موسى لأن عدم قناعة عمر كان لأنه
 لم يحفظه فكيف يسقط الاحتجاج بقول من حفظه و لكن انتقل أبو موسى إلى
 استدلال آخر قصراً للبحث و حذراً عن طول الكلام فاستدل على مدطاه بالآية التى
 فى سورة المائدة قبل عبد الله هذا الاستدلال ، و إن كان يمكن له أن يقول المراد
 بالملامسة غير المجامعة ، و لكن اكتفى عبد الله بن مسعود على بيان مذهبه ، و حاصله
 أنه لا يقول بعدم جواز التيمم للجنب مطلقاً بل هو مسلم عنده أيضاً ، و هذا الذى
 قلته من عدم جوازه كان دفعاً للفسدة لئلا يتسارع الناس فى ذلك إذا برد عليهم
 الماء أو عرض لهم عذر يسير ، فلو رخص لهم فى ذلك لاستبقوا إلى التيمم ،
 فلاجل ذلك قلت هذا القول احتياطاً وسداً للباب ، و قد أخرج البخارى هذا
 البحث فى صحيحه بهذا الترتيب من طريق حفص بن غياث عن الأعشى عن شقيق
 و أما على هذا الترتيب الذى فى أبى داود فلا انقطع البحث بالاستدلال بالآية
 ووافق عبد الله أبا موسى فى المسألة فلا معنى بعده للاستدلال بقول عمار ، و اعلم
 أن العلماء بعدما اتفقوا على مشروعية التيمم للصلاة عند عدم الماء من غير فرق بين

المحدث والجنب و أجمعوا على ذلك و لم يخالف فيه أحد إلا ما حكى عن عمر بن الخطاب و عبد الله بن مسعود و حكى مثله عن إبراهيم النخعي من عدم جوازه للجنب ، و قيل إن عمر و عبد الله رجعا عن ذلك ، اختلفوا في أن التيمم ضربة واحدة أو ضربتان أو ثلاث ضربات و في أن محل المسح في التيمم من الدين إلى الكفين فقط أو إلى المرفقين أو الآباط ، و لم يذهب إلى هذا المذهب الأخير إلا الزهري (١) و قد ذهب في الاختلاف الأول إلى القول الأول عطاء (٢) و مكحول والأوزاعي و أحمد بن حنبل و إسحاق و قله ابن المنذر (٣) عن جمهور العلماء وهو قول عامة أهل الحديث ، و ذهب إلى الثاني من الفقهاء سفيان الثوري و مالك (٤) و أبو حنيفة و ابن المبارك و الشافعي و به قال بعض أهل العلم من الصحابة والتابعين منهم ابن عمر و جابر و إبراهيم النخعي و الحسن البصري ، و ذهب ابن المسيب و ابن سيرين إلى أن الواجب ثلاث ضربات ، ضربة للوجه و ضربة للكفين و ضربة للذراعين ، احتج الفريق الأول بحديث الباب و بأمثاله من الأحاديث المجمع على صحتها ، و استدل الفريق الثاني بالأحاديث الكثيرة التي فيها ذكر الضربتين ، والاستدلال بها موقوف على تمهيد عدة مقدمات ، أولاها أن عدم ذكر الشيء والسكوت عنه لا يدل على نفيه ، و كذا إذا ذكر العدد فهو لا ينفي ما فوقه لأن مفهوم العدد غير معتبر ، وثانيها أن الزيادة إذا ثبتت تقبل ما لم تكن منافية لما ثبت في غيرها من الروايات الثابتة ، وثالثها أن الروايات الضعيفة إذا تعددت طرقها اكتسبت قوة و تبلغ مبلغ الاحتجاج بها حتى إنها تبلغ مرتبة الشهرة والتواتر حتى لا يقدر فيها ضعف الرواة ، و رابعها أن الحديث إذا رواه ثقة مرفوعاً و رواه ثقة أو ثقات موقوفاً فوقهم الحديث لا يستلزم ضعف الرفع و لا يستدل به على ضعف المرفوع ،

(١) و لكن استجبه ابن رسلان ، كما تقدم . (٢) و قله ابن رسلان عن عامة أصحابهم . (٣) ورواية عن مالك ، كذا في الأوجز . (٤) المرجح عند مالك ضربة فرض و ضربتان سنة ، كذا في الأوجز .

فانه زيادة ثقة ، و زيادة الثقة مقبولة إلا أن يدل القرينة على الشذوذ ، و لأن الراوى يرويه مرة فيريد أن يحدث به تحديداً فيرفعها و يريد أن يفتى به مرة فيوقفها فلا منافاة في كونه مرفوعاً و موقوفاً فيصح رفعه ووقفه فتقول بعض المحدثين فالصواب موقوف في الحديث الذى روى مرفوعاً بطريق صحيح و كذلك موقوفاً غير موجه ، فاذا تمهدت المقدمات فتقول بحول الله وقوته : إن الأحاديث المثنية لوحدة الضربة صريحاً لم أجدها في البخارى ولكن في رواية مسلم من طريق أبى معاوية عن الأعمش فقال إنما كان يكفيك أن تقول يدك هكذا ثم ضرب يديه ، وفي نسخة يده إلى الأرض ضربة واحدة ثم مسح الشمال على اليمين وظاهر كفيه ووجهه ، وهذه الرواية على النسخة التى فيها لفظة يده بالأفراد دليل ظاهر على أن المقصود والغرض بهذا التيميم بيان صورة الضرب و المسح لا جميع ما يحصل به التيميم و كذلك قوله ثم مسح الشمال على اليمين فان الاكتفاء على مسح الشمال باليمين ظاهر فى أن الغرض ليس إلا بيان الصورة الاجالية وكذلك ما ورد فى هذه الرواية وظاهر كفيه . وكذا فى رواية البخارى ثم مسح بها ظهر كفه بشماله أو ظهر شماله بكفه فى الاكتفاء على مسح ظاهر الكفين على رواية مسلم و على ظهر أحدهما خاصة على رواية البخارى أصرح دلالة على ما قلنا وإلا فالواجب فى المسح أن يكون على ظهر الكف الواحد أو الكفين لا جميع الكفين لأنه أقل ما ورد فيه فى الروايات الصحيحة الصريحة و لم يقل به أحد ، و فى رواية له من طريق عبد الواحد عن الأعمش فقال : إنما كان يكفيك أن تقول هكذا ، و ضرب يديه إلى الأرض ففرض يديه ، و أما فى البخارى فيه فقال النبي ﷺ إنما كان يكفيك هكذا فضرِب النبي ﷺ بكفيه الأرض و نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه و كفيه ، و فى رواية له فقال : يكفيك الوجه و الكفين ، وفى أخرى له قال عمار : فضرِب النبي ﷺ يده الأرض فمسح وجهه و كفيه ، و فى أخرى له فى باب التيميم ضربة فقال : إنما كان يكفيك أن تصنع هكذا و ضرب بكفه ضربة على الأرض ثم نقضها ثم مسح بها ظهر كفه بشماله أو

ظهر شماله بكفه ثم مسح بهما وجهه ، و في أخرى له في هذا الباب فقال : إنما يكفيك هكذا و مسح وجهه وكفيه واحده .

و هذا السياق الأخير للبخارى و إن كان فيه تصريح بالوحدة ، و لكن ليس فيه ذكر ضربة ولا ضربتين ، فالظاهر أن معناه : و مسح وجهه وكفيه واحدة أى مسحة واحدة ، كما فسر به الحافظ في الفتح وكان البخارى - رحمه الله - أخذ بهذا أن المراد من المسحة الواحدة الضربة الواحدة ، و لذلك أخرجه في باب التيمم ضربة . قلنا : لانسلم ذلك بل يحتمل أن يكون معناه ومسح كل واحد من الوجه و الكفين مسحة واحدة لا مسحتين و لا ثلاث مسحات . فحينئذ لا يمكن أن يستدل بهذا على وحدة الضربة ، و أما الروايات التى تقدم ذكرها فلا يجوز أن يستدل بها أيضاً ، لأن الروايات التى صرح فيها بالوحدة لا تدل على نفي ما فوقها و كذلك الروايات التى ليس فيها ذكر الوحدة بل ذكر فيها الضربة كما في البخارى و ضرب بكفه ضربة فهو أيضاً لا يقتضى نفي الزائد إلا بطريق المفهوم ، و الاستدلال بالمفهوم لا تقوم به حجة على الخصم ، فبقيت الروايات المثبتة للضربتين سالمة عن المعارضة ، و أما الروايات المثبتة للضربتين فمنها ما ذكره المصنف وغيره من طريق يونس عن ابن شهاب عن حديث عمار بن ياسر أنهم تمسحوا بأكفهم الصعيد ثم مسحوا وجوههم مسحة واحدة ثم عادوا فضربوا بأكفهم الصعيد مرة أخرى فمسحوا بأيديهم كلها إلى المئالك و الأباط من بطون أيديهم ، قال أبو داود : و كذلك رواه ابن إسحاق قال فيه عن ابن عباس ، و ذكر فيه ضربتين كما ذكره يونس ، و رواه معمر عن الزهرى ضربتين ، انتهى .

قلت : و كذلك رواه ابن أبى ذئب عن الزهرى وفيه قال عبد الله : وكان يحدث أن الناس طفقوا يومئذ يمسحون بأكفهم الأرض فيمسحون وجوههم ثم يعودون فيغضبون ضربة أخرى فيمسحون بها أيديهم إلى المئالك والأباط ، أخرجه البيهقي ، وهذه الروايات ظاهرة في أنهم كانوا علواً بالآية أنهم أمروا بالتيمم بمسح الوجه والأيدي ولكن لم يعلموا

أن المراد بالأيدى كلها من الأنامل إلى المئالك والاباط أو بعضها ، و علوا أنهم
أمرؤا بضربتين فى التيم ضربة للوجه وضربة للدين ، قال الشوكانى : وقد روى الطبرانى
فى الأوسط والكبير أنه عليه السلام قال لعمار بن ياسر يكفك ضربة للوجه و ضربة
للكفين و فى إسناده إبراهيم بن محمد بن أبى يحيى و هو ضعيف وإن كان حجة عند
الشافعى ، قلت : قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : قال الربيع : سمعت الشافعى يقول
كان إبراهيم بن أبى يحيى قدرياً قيل للربيع فما حمل الشافعى على أن روى عنه ،
قال كان يقول لأن يخر إبراهيم من بعد أو من السماء أحب إليه من أن يكذب ،
و كان ثقة فى الحديث ، و قال أبو أحمد بن عدى : سألت أحمد بن محمد بن سعيد
يعنى ابن عقدة فقلت له : تعلم أحداً أحسن القول فى إبراهيم غير الشافعى فقال نعم :
حدثنا أحمد بن يحيى الأودى سمعت حمدان بن الأصهبانى قلت أئذين بحديث إبراهيم
بن أبى يحيى قال نعم ، ثم قال لى أحمد بن محمد بن سعيد : نظرت فى حديث إبراهيم
كثيراً وليس بمنكر الحديث ، قال ابن عدى : وهذا الذى قاله كما قال وقد نظرت
أنا أيضاً فى حديثه الكثير فلم أجد فيه منكراً إلا عن شيوخ يحتملون وإنما يروى
المنكر من قبل الراوى عنه أو من قبل شيخه و هو من جملة من يكتب حديثه ،
و أيضاً قال الحافظ فى ترجمته فى موضع آخر : و قال الشافعى فى كتاب اختلاف
الحديث : ابن أبى يحيى أحفظ من الدراوردى ، و قال أيضاً : قال العجلي : كان
قدرياً معتزلاً رافضياً و كان من أحفظ الناس و كان قد سمع عدداً كثيراً و قرأته
كلهم ثقات و هو غير ثقة ، و قال الذهبى فى الميزان : و قد وثقه الشافعى و ابن
الأصبهانى .

و منها ما أخرجه الطحاوى و غيره عن أسلع التيمى . رضى الله عنه .
مرفوعاً : حدثنا محمد بن الحجاج قال ثنا على بن معبد قال ثنا أبو يوسف عن الربيع
بن بدر قال حدثنى أبى عن جدى عن أسلع التيمى قال كنت مع رسول الله ﷺ
فى سفر فقال لى يا أسلع قم فارحل لنا قلت : يا رسول الله ﷺ أصابتنى بعدك جنازة

فسكت عنى حتى أتاه جبرئيل - عليه السلام - بآية التيمم فقال لى : يا أسلع قم ققيم صعباً طيباً ضربتين ضربة لوجهك و ضربة لذراعيك ظاهرهما و باطنهما ، الحديث ، قال الشوكاني : و فيه الريع بن بدر و هو ضعيف ، و قال البيهقي : الريع بن بدر ضعيف إلا أنه غير متفرد ، و منها ما روى عن ابن عمر مرفوعاً و موقوفاً فالمرفوع ما أخرجه الدارقطى ، حدثنا محمد بن إسماعيل الفارسى ثنا عبد الله بن الحسين بن جابر ثنا عبد الرحيم بن مطرف ثنا على بن ظليان عن عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ قال التيمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى المرفقين ، كذا رواه على بن ظليان مرفوعاً و وقفه يحيى بن القطان و هشيم و غيرهما و هو الصواب ، قلت : قال الشوكاني : و فى إسناده على بن ظليان ، قال الحافظ : هو ضعيف ضعفه القطان و ابن معين و غير واحد ، و قال الحافظ فى تهذيب التهذيب فى ترجمته بعد ما نقل تضعيفه عن جمهور المحدثين : و قال طاححة بن محمد بن جعفر : على بن ظليان رجل جليل دين متواضع حسن العلم بالفقه من أصحاب أبى حنيفة ، و كان خشناً فى باب الحكم و لاه هارون الرشيد ، و أخرج الحاكم فى المستدرک حديثه فى التيمم و قال : إنه صدوق ، ثم أخرج رواية يحيى بن سعيد و هشيم عن ابن عمر أنه كان يقول : التيمم ضربتان ، ضربة للوجه و ضربة للكفين إلى المرفقين ، فهذه الرواية الموقوفة فى حكم المرفوع لأنه لا مدخل فيه للرأى و الاجتهاد أو يقال إن ابن عمر أفتى من نفسه مرة فلم يرفعه و رفعه مرة ، و من المرفوع أيضاً ما أخرجه الدارقطى بسنده من طريق سليمان بن أرقم عن الزهرى عن سالم عن أبيه قال تيممنا مع النبي ﷺ بضربتين ضربة للوجه و الكفين و ضربة للذراعين إلى المرفقين ، و من طريق سليمان بن أبى داؤد الحراى عن سالم و نافع عن ابن عمر عن النبي ﷺ فى التيمم ضربتين ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى المرفقين ، قال الدارقطى : سليمان بن أرقم و سليمان بن أبى داؤد ضعيفان .

و منها ما روى عن جابر مرفوعاً و موقوفاً فالمرفوع ما أخرجه الدارقطى

بسند : حدثنا محمد بن مخلد و إسماعيل بن علي و عبد الباقي بن قانع قالوا ثنا إبراهيم بن إسحاق الحرابي ثنا محمد بن عثمان الأنماطي ثنا حرمي بن عمارة عن عزرة بن ثابت عن أبي الزبير عن جابر عن النبي ﷺ قال التيمم ضربة للوجه و ضربة للذراعين إلى المرفقين ، ثم قال الدارقطني : رجاله كلهم ثقات ، والصواب موقوف ، قال الشيخ شمس الحق في حاشيته على الدارقطني : قوله رجاله كلهم ثقات وقال الحاكم أيضاً صحيح الاسناد ، وقال ابن الجوزي في التحقيق . و عثمان بن محمد متكلم فيه وتعقبه صاحب التنقيح نابهاً للشيخ تقي الدين في الامام ، و قال ما معناه : إن هذا الكلام لا يقبل منه لأنه لم يبين من تكلم فيه و قد روى عنه أبو داود و أبو بكر بن أبي عاصم وغيرهما ، وذكره ابن أبي حاتم في كتابه و لم يذكر فيه جرحاً ولا تعديلاً ، و قال الذهبي فيه : لين ، قال العيني : و أخرجه البيهقي أيضاً و الحاكم أيضاً من حديث إسحاق الحرابي (١) و قال : هذا اسناد صحيح ، و قال الذهبي أيضاً : اسناده صحيح و لا يلتفت إلى قول من يمنع صحته .

و منها ما روى عن ابن عمر مرفوعاً فقد أخرج البيهقي و غيره بسند من طريق محمد بن ثابت العبدى : حدثنا نافع قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة لي إلى ابن عباس فلما أن قضى حاجته كان من حديثه يومئذ قال : بينما النبي ﷺ في سكة من سكك المدينة و قد خرج النبي ﷺ من غائط أو بول فسلم عليه رجل فلم يرد عليه ثم إن النبي ﷺ ضرب بكفيه ف مسح لوجهه مسحة ثم ضرب بكفيه الثانية ف مسح ذراعيه إلى المرفقين ، الحديث ، ثم قال البيهقي : و قد أنكر بعض الحفاظ رفع هذا الحديث على محمد بن ثابت فقد رواه جماعة عن نافع من فعل ابن عمر ثم أخرج رواية يزيد بن الهاد أن نافعاً حدثه عن ابن عمر قال أقبل رسول الله ﷺ من الغائط ، الحديث ، فرفعه يزيد بن الهاد كما رفعه محمد بن ثابت ، ثم قال البيهقي : فهذه الرواية شاهدة لرواية محمد بن ثابت العبدى إلا أنه حفظ فيها الذراعين ، انتهى ،

ثم قال بسنده إلى عثمان بن سعيد الدارمي يقول : سألت يحيى بن معين قلت محمد بن ثابت العبدى ، قال : ليس به بأس ، كذا قال في رواية الدارمي عنه و هو في هذا الحديث غير مستحق للتركية بالدلائل التي ذكرتها ، وقد رواه جماعة من الأئمة عن محمد بن ثابت مثل يحيى بن معين و معلى بن منصور وسعيد بن منصور وغيرهم وأثنى عليه مسلم بن إبراهيم و رواه عنه و هو عن ابن عمر مشهور ، قال مولانا الشيخ عبد الحى فى السعاية .

و منها ما أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة أن قوماً جاؤا إلى رسول الله ﷺ فقالوا إنا نسكن الرمال و لا نجد الماء شهراً أو شهرين وفينا الجنب والحائض والنفساء ، فقال : عليكم بأرضكم ثم ضرب يده على الأرض ضربة واحدة ثم ضرب ضربة أخرى فسح بها على يديه إلى المرققين ، قال ابن الهمام فى فتح القدير : و هو حديث يعرف بالثنى بن الصباح ، و قد ضعفه أحمد و ابن معين فى آخرين و رواه أبو يعلى من حديث ابن لهيعة و هو أيضاً ضعيف وله طريق آخر فى معجم الطبرانى الأوسط ، حدثنا أحمد بن محمد البزار الأصهبانى ثنا الحسن بن عماره الحضرمى ثنا وكيع بن الجراح عن إبراهيم بن يزيد عن سليمان الأحول عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة فذكره و قال : لا نعلم لسليمان الأحول عن سعيد غير هذا الحديث ، انتهى ، و فيها إبراهيم بن يزيد و هو ضعيف أيضاً .

ومنها حديث عائشة - رضى الله عنها - مرفوعاً : التيمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة للدين إلى المرققين ، رواه البزار بسنده عن عائشة مرفوعاً قلت : قال العيني فى شرحه على البخارى : حديث عائشة أخرجه البزار بإسناده عنها عن النبي ﷺ قال : فى التيمم ضربتان ضربة للوجه و ضربة للدين إلى المرققين ، و فى إسناده الحريش بن الخريت ضعفه أبو حاتم وأبو زرعة ، قلت : قال الحافظ فى التهذيب : و قال الدارقطنى يعتبر به ، وقال يحيى : ليس به بأس ، وقال البخارى فى تاريخه : أرجو أن يكون صالحاً ، روى له ابن ماجة حديثاً واحداً .

ومنها ما روى عن أبي أمامة - رضى الله عنه - أخرجه الطبراني بإسناده إليه عن النبي ﷺ قال التيمم ضربة للوجه وضربة لليدين إلى المرفقين ، وفي إسناده جعفر بن الزبير قال شعبة وضع أربع مائة حديث ، قلت : قال الحافظ في التقریب : متروك الحديث ، وكان صالحاً في نفسه ، و قال في تهذيب التهذيب : قال أبو داود : من خيار الناس ، ولكن لا أكتب حديثه ، روى له ابن ماجه حديثاً واحداً في مس الذكر و استدلوا أيضاً بالكتاب لقوله تعالى « قَتِمُوا صَعِيداً طَلِياً فامسحوا بوجوهكم و أيديكم منه » ، و أمروا بمسح الوجه و اليدين و في الفصل لا يجوز استعمال ماء واحد في عضوين في الوضوء فلا يجوز استعمال تراب واحد في عضوين في التيمم لأن الخلف لا يخالف الأصل فان النص و إن لم يتعرض للتكرار نصاً وهو متعرض له دلالة فلا يقال فيه إنه إثبات الحكم بالقياس بمقابلة النص ، ألا ترى أن استيعاب العضوين بالمسح و إن لم يتعرض له النص لكن لما كان التيمم بدلا عن الوضوء والاستيعاب فيه من تمام الركن فكذا في البذل (١) و أما الآثار المتروية من الصعابة و التابعين في هذا الباب فكثيرة و لكن لا نطول الكلام بذكرها ، و أما الاختلاف الثاني فقد اختلف في محل المسح في التيمم ، قال الأكثرون : هو ضربتان ضربة للوجه و ضربة لليدين إلى المرفقين و هو قول أبي حنيفة و أصحابه و مالك و الشافعي و أصحابهما و الليث بن سعد غير أن عند مالك إلى الرسغين فرض و إلى المرفقين اختيار ، و قال الحسن بن حى و ابن أبي ليلى ضربتان يمسح بكل ضربة منهما وجهه و ذراعيه و مرفقيه ، و قال الخطابي : لم يقل ذلك أحد من أهل العلم ، و قال ابن سيرين ثلاث ضربات ضربة للوجه و ضربة للذراعين و ضربة لهما أخرى جميعاً ، حكى ذلك القول في البدائع ، و قال الزهري (٢) : يتيمم الآباط ، و قالت طائفة من

(١) قال ابن القيم : الاقتصار في التيمم على العضوين في غاية المواقفة للقياس « إعلام الموقعين » . (٢) و حكاه ابن رسلان عن ابن المنذر والطحاوى وغيرهما أنه مذهب أبي بكر الصديق - رضى الله عنه - .

العلماء : يضرب أربع ضربات ضربتان للوجه و ضربتان للدين ، وليس له أصل من السنة ، و قال بعض العلماء : يتيمم الجنب إلى المنكبين و غيره إلى الكوعين و هو قول ضعيف ، و في رواية عن ابن سيرين : ضربة للوجه و ضربة للكفين و ضربة للذراعين ، قال النووي : اختلف العلماء في كيفية التيمم فذهبنا ومذهب الأكثرين أنه لا بد من ضربتين ضربة للوجه و ضربة للدين إلى المرفقين ، و ممن قال بهذا من العلماء على بن أبي طالب و عبد الله بن عمر والحسن البصري و الشعبي و سالم بن عبد الله و سفيان الثوري و مالك و أبو حنيفة و أصحاب الرأي وآخرون - رضى الله عنهم أجمعين - وذهب طائفة إلى أن الواجب ضربة واحدة للوجه والكفين (١) و هو مذهب عطاء و مكحول و الأوزاعي و أحمد و إسحاق و ابن المنذر و عامة أصحاب الحديث ، قلت : وأهم ما يعتنى به من هذه الأقوال المذكورة في هذا الباب قولان ، القول الأول ما قاله أصحابنا الحنفية و أكثر الفقهاء ، والقول الثاني ما قاله أصحاب الحديث و غيرهم ، و استدل الفريق الثاني بما رواه عمار في حديثه ثم مسح بهما وجهه و كفيه أيضاً في قصة عمار فقال يكفيك الوجه والكفان ، قال الحافظ : في الفتح : إن الأحاديث الواردة في صفة التيمم لم يصح منها سوى حديث أبي جهيم و عمار و ما عداهما فضعيف أو مختلف في رفعه و وقفه و الراجع عدم رفعه ، فأما حديث أبي جهيم فورد بذكر الدين بجملاً ، و أما حديث عمار فورد بذكر الكفين في الصحيحين ، و بذكر المرفقين في السنن و في رواية إلى نصف الذراع ، و في رواية إلى الآباط ، فأما رواية المرفقين و كذا نصف الذراعين ففيهما مقال و أما رواية الآباط فقال الشافعي و غيره إن كان ذلك وقع بأمر النبي ﷺ فكل تيمم صح للنبي ﷺ بعده فهو ناسخ له و إن كان وقع بغير أمره فالحجة فيما أمر به ، قال العيني : قلت : قوله لم يصح منها سوى حديث أبي جهيم و عمار غير مسلم

(١) و نقل ابن رسلان عن النووي في شرح المذهب أنه الأقوى دليلاً ، و قول قديم للشافعي .

لأننا قد ذكرنا أنه روى فيه عن جابر مرفوعاً أن التيمم ضربة للوجه وضربة للذراعين إلى المرفقين و أن الحاكم قال : إسناده صحيح ، و أن الذهبي قال : إسناده صحيح و لا يلتفت إلى قول من يمنع صحته ، فإن قلت : رواه جماعة موقوفاً ، قلت : الرفع أقوى وأثبت لأنه أسند من وجهين ، فقله أما حديث أبي جهيم فورد بذكر اليدين بجملاً غير صحيح و لا يطابق عليه حد الاجمال بل هو مطلق يتناول إلى الكفين وإلى المرفقين و إلى ما وراء ذلك و لكن رواية الدارقطني في هذا الحديث خصته و فسرتها بقوله : فمسح بوجهه و ذراعيه قالت قلت : هذا القائل لم يرد الاجمال الاصطلاحى بل أراد الاجمال اللغوى ، قلت : إن كان كذلك لحديث الدارقطني أوضحه و كشفه كما ذكرنا ، انتهى ، قلت : قد ذكرنا فيما تقدم أن حديث عمار اختلفت ألفاظه فيما رواه البخارى و مسلم ففي رواية عن عمار فقال النبي ﷺ إنما كان يكفبك هكذا فضرب النبي ﷺ بكفه الأرض و نفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه و كفيه ، و فى أخرى له فأنبت النبي ﷺ فقال يكفبك الوجه و الكفين ، و فى هذين الحديثين ذكر الوجه و الكفين ، و فى أخرى له ذكرت ذلك للنبي ﷺ فقال إنما كان يكفبك أن تصنع هكذا و ضرب بكفه ضربة على الأرض ثم نفضها ثم مسح بها ظهر كفه بشماله أو ظهر شماله بكفه ثم مسح بهما وجهه ، و فى رواية له قال عمار فضرب النبي ﷺ يده الأرض فمسح وجهه و كفيه ، فاختلفت روايات البخارى فى أن آلة المسح من رسول الله ﷺ هل كانت واحدة أو ثنتين ، فالرواية التى فيها فضرب بكفه تدل على أن آلة المسح من رسول الله ﷺ كانت كفيه ، والرواية التى فيها ضرب النبي ﷺ يده أو ضرب بكفه تدل على أن آلة المسح من رسول الله ﷺ كانت واحدة ومثل ذلك الاختلاف وقع الاختلاف فى محل المسح أيضاً و فى بعضها مسح وجهه و كفيه ، و فى بعضها مسح ظهر كفه بشماله أو ظهر شماله بكفه . فيفهم من هذه الروايات أن أدنى ما يكفى التيمم من المسح أن يمسح يد واحدة على ظهر الكفين ظهر كف اليمين بالشمال و ظهر كف الشمال باليمين بل رواية لفظ «أو» تدل على أن أدنى الكفاية أن يمسح يد واحدة ظهر

كف إحدى يديه اليمن أو الشمال أو أما الروايات التي ورد فيها مسح الكفين فيمكن أن يؤول بمحذوف المضاف أى و ظهر كفيه أو يقال إن أدنى ما يكفي في التيمم من المسح هو المسح بيد واحدة على ظهر الكفين أو على ظهر كف واحد و أما مسح الكفين جميعهما ظهراً و بطناً فاخيار ، فليت شعري أى شئ حملهم على أنهم تركوا هذه الروايات الصريحة الصحيحة و أوجبوا مسح الكفين ظاهراً و باطناً فلو اعتذروا أنه عليه السلام فعل ذلك الفعل و كان غرضه بيان صورة الضرب لا بيان جميع ما يحصل به التيمم فهذا هو قول المخالفين و يثبت أن يلزم مسح الذراعين إلى المرفقين و إلا فلا يثبت لزوم المسح على الكفين ظاهراً و باطناً ، و أما الفريق الثاني فاستدلوا على أن التيمم يلزم فيه المسح على الوجه و اليدين إلى المرفقين واستدلوا بأحاديث كثيرة منها حديث أبي الجهم بن الحارث الصمة الأنصاري أخرجه مسلم و أبو داود بلفظ : فمسح بوجهه و يديه ثم رد عليه السلام و هذا لفظ مسلم و أبي داود و أخرجه الدارقطني و البيهقي من طريق الليث و لفظه مسح بوجهه و ذراعيه ثم رد عليه السلام ثم بعد إخراج رواية الليث المتقدمة قال البيهقي أخبرنا أبو ذكريا بن إسحاق و أبو بكر بن الحسن قالوا حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب أنا الربيع بن سليمان أنا الشافعي ثنا إبراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عن الأعرج عن ابن الصمة قال مررت على رسول الله ﷺ و هو يبول فليت عليه فلم يرد على حتى قام إلى جدار فحته بعضا كانت معه ثم وضع يديه على الجدار فمسح بوجهه و ذراعيه ثم رد على ، هذا شاهد رواية أبي صالح كاتب الليث إلا أن هذا منقطع لأن عبد الرحمن بن هرمز الأعرج لم يسمع من ابن الصمة و إبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي و أبو الحويرث عبد الرحمن بن معاوية قد اختلفت الحفاظ في عدالتهما إلا أن لروايتهما بذكر النزاعين فيه شاهداً من حديث ابن عمر ، قلت : و إبراهيم بن محمد هذا و إن تكلم فيه أهل الحديث لكن وثقه الشافعي و ابن الأصبهاني و ابن عقدة ، و قد تقدم ذكره ، و عبد الرحمن بن معاوية هذا ، قال الذهبي في الميزان : قال عبد الله بن أحمد حدثني

أبي قال أبو الجويرث روى عنه سفيان وشعبة قلقت إن بشر بن عمر زعم أنه سأل مالكا عنه فقال ليس بثقة فأنكره ثم قال لا قد حدث عنه شعبة ، و روى عثمان بن سعيد و غيره عن ابن معين ثقة ، و قال الحافظ في تهذيب التهذيب : و قال بشر بن عمر عن مالك : ليس بثقة ، و قال عبد الله بن أحمد أنكر أبي ذلك عن قول مالك ، و قال قد روى عنه شعبة و سفيان و ثعلب ابن عدى في ترجمته من طريق أحمد بن سعيد بن أبي مرزيم عن يحيى بن معين : ثقة ، وكذا من طريق عثمان الدارمي عن يحيى ، و قال العقيلي : وثقه ابن معين ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال أبو الجويرث : و نقل ذلك الحاكم أبو أحمد عن البخاري ، ثم قال : و هو وهم و لم يتكلم فيه البخاري بشئ ، و أيضاً أخرج الدارقطني : حدثنا أبو سعيد محمد بن عبد الله بن إبراهيم المروزي ثنا محمد بن خلف بن عبد العزيز بن عثمان بن جبلة ثنا أبو حاتم أجد بن جندوبة بن جميل بن مهران المروزي ثنا أبو معاذ ثنا أبو عصمة عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي جهمية وفيه : فضرب الحائط يده ضربة فسح بها وجهه ثم ضرب بها أخرى فسح بها ذراعيه إلى المرفقين ثم رد على السلام ، قال أبو معاذ : و حدثني خارجة عن عبد الله بن عطاء عن موسى بن عقبة عن الأعرج عن أبي جهم عن النبي ﷺ مثله ، فهذه الروايات التي أخرجهما الدارقطني و فيها ذكر مسح الذراعين يدل على أن ما وقع في رواية مسلم وأبي داود وغيرهما من رواية أبي الجهم بلفظ : فسح بوجهه ويديه ، محمول على الذراعين لأعلى الكفين ، و منها حديث ابن عمر الذي أخرجه أبو داود و غيره من طريق محمد بن ثابت العبدى و لفظه قال : مر رجل على رسول الله ﷺ في سكة من السكك و قد خرج من غائط أو بول فلم عليه فلم يرد عليه حتى إذا كاد الرجل أن يتوارى في السكة فضرب يديه على الحائط ومسح بهما وجهه ثم ضرب بهما ضربة أخرى ومسح ذراعيه ثم رد على الرجل السلام ، قال أبو داود : روى محمد بن ثابت حديثاً منكراً في التيمم لم يتابع محمد بن ثابت في هذه القصة على ضربين عن النبي ﷺ ، قال

الشوكاني : و قد ضعفه ابن معين و أبو حاتم و البخارى و أحمد ، قلت : قال الحافظ فى تهذيب التهذيب : قال محمد بن سليمان لوين و أحمد بن عبد الله العجلي : ثقة و قال عثمان الدارمى عن ابن معين ليس به بأس ، و قال أبو حاتم : ليس بالثين يكتب حديثه . و قال الذهبي فى الميزان : و روى معاوية بن صالح عن يحيى : ليس به بأس ينكر عليه حديث ابن عمر فى التيمم لا غير ، يعنى أنه عليه الصلاة والسلام تيمم رد السلام والصواب موقوف ، قال البيهقي : قد أنكر بعض الحفاظ رفع هذا الحديث على محمد بن ثابت العبدى فقد رواه جماعة عن نافع من فعل ابن عمر والذى رواه غيره عن نافع من فعل ابن عمر إنما هو التيمم فقط فأما هذه القصة فهى عن النبي ﷺ مشهورة برواية أبي الجهم بن الحارث بن الصمة وغيره وثابت عن الضحاك بن عثمان عن نافع عن ابن عمر أن رجلاً مر ورسول الله ﷺ يول فلم يرد عليه إلا أنه قصر بروايته ورواه يزيد بن الهاد أنهم من ذلك ، ثم قال البيهقي : و فعل ابن عمر التيمم على الوجه و الذراعين إلى المرققين شاهد لصحة رواية محمد بن ثابت ، و منها حديث جابر - رضى الله عنه - أخرجه الدارقطنى مرفوعاً بسنده عن جابر عن النبي ﷺ قال : التيمم ضربة للوجه و ضربة للذراعين إلى المرققين ، ثم قال الدارقطنى : رجاله كلهم ثقات و قد صححه الحاكم ، و قال العلامة العيني : قال الذهبي أيضاً إسناده صحيح و لا يلتفت إلى قول من يمنع صحته ، وهذا حديث صحيح صريح فى إثبات الدعوى و لو لم يكن هذا الحديث الصحيح الصريح بأيدى الفريق الأول لكأن الأحاديث الضعاف التى تكلم فيه كافية فى إثبات الدعوى لأن مجموعها قوة تكفى فى إثبات الدعوى واستدلوا أيضاً بالكتاب (١) بقوله تعالى : « فتييموا صعيداً طيباً فامسحوا بوجوهكم و أيديكم منه » فان الله تعالى أمر بمسح اليد فلا يجوز التقيد فيه إلا بليل ، وقد ورد فى التقيد أحاديث مختلفة فأدنى التقيد الذى ورد فيه هو ظهر الكف الواحد ثم الكفين و الثالث إلى المرققين فأما التقيد بالأولين فيحتمل (١) واستدل ابن العربي بالقرآن على خلافه ، وقله عن ابن عباس - رضى الله عنه .

حدثنا محمد بن كثير العبدى نا (١) سفيان عن سلمة بن كهيل
عن أبي مالك عن عبد الرحمن بن أبزي قال كنت عند عمر

أن يكون لأجل بيان صورة الضرب و يحتمل أن يكون لأجل بيان ما يحصل
به جميع الفعل فلما كان مبنياً على الاحتمال لم يبق الاستدلال و لا يصح الاحتجاج
به وبقى التقييد بالمرفق و ليس فيه احتمال يمنع الاستدلال فيؤخذ به و هو الأشبه
بالقياس لأن المرفق جعل غاية للأمر بالغسل في الوضوء و التيمم بدل عن الوضوء ،
و البدل لا يخالف المبدل و ذكر الغاية هناك يكون ذكراً ههنا بالقياس و دلالة
النص ، وقد قام دليل الاجماع في إسقاط ما وراء المرفقين فسقط وبقى مادونهما على
الأصل ، قال الخطابي : وقد يقول من يخالف في هذا : لو كان حكم التيمم حكم
الطهارة بالماء لكان التيمم على أربعة أعضاء فيقال له إن العضوين المحذوفين لا عبرة
بهما لأنهما إذا سقطا : أسقطنا المقايسة عليهما فأما العضوان الباقيان فالواجب أن
يراعى فيهما حكم الأصول ويستشهد لهما بالقياس ويستوفى شرطه في أمرهما كركعتي
السفر قد اعتبر فيهما حكم الأصل و إن كان الشطر الآخر ساقطاً .

[حدثنا محمد بن كثير العبدى نا سفيان] بن سعيد الثوري [عن سلمة بن
كهيل] بن حصين الحضرمي أبو يحيى الكوفي ، قال أحمد : سلمة بن كهيل
متن الحديث ، و وثقه ابن معين و العجلي و ابن سعد و أبو زرعة و أبو حاتم
و يعقوب بن شيبة و النسائي و ذكره ابن حبان في الثقات ، و كان يتشيع ، أتى
سلمة بن كهيل زيد بن علي بن الحسين لما خرج فتهاه عن الخروج و حذره من غدر
أهل الكوفة فأبى فقال له أتأذن لي أن أخرج من البلد فأذن له فخرج إلى اليمامة ،
مات سنة ٨١٢١ [عن أبي مالك] قال البيهقي هو حبيب بن صهبان الكاهلي عن
عبد الرحمن قال الحافظ : قال ابن سعد : كان ثقة معروفاً قليل الحديث ، و قال

فجاءه رجل فقال إنا نكون بالمكان الشهر أو الشهرين قال عمر
أما أنا فلم أكن أصلى حتى أجد الماء قال فقال عمار يا أمير

العجلى : ثقة روى عن عمر وعمار بن ياسر و عنه الأعمش و المسيب بن رافع
و أبو حصين .

قلت : و الذى يظهر لى (١) أن أبا مالك هذا هو غزوان الغفارى الكوفى ،
قال ابن معين : أبو مالك هو الغفارى كوفى ثقة ، وذكره ابن حبان فى الثقات لأنه
ذكر الحافظ فى شيوخ غزوان عبد الرحمن بن أبزى فى ترجمة غزوان ، وفى من روى
عنه سلة بن كهيل ، و لم يذكر فى ترجمة حبيب بن صهبان فى شيوخ عبد الرحمن
بن أبزى و لا فى من روى عنه سلة بن كهيل و أيضاً حبيب بن صهبان ليس عليه
علامة إلا (بخ) كأنه لم يرو عنه أصحاب الكتب الستة إلا البخارى فى الأدب
المفرد ، و أما غزوان فعليه علامة (خت دت س) فى التقریب و تهذيب التهذيب
و الخلاصة ، كأنه روى عنه البخارى فى التعليق و أبو داود و الترمذى و النسائى ،
و الله تعالى اعلم [عن عبد الرحمن بن أبزى] الخواصى مولى نافع بن عبد الحارث
استخلفه نافع بن عبد الحارث على أهل مكة أيام عمر و قال لعمر إنه قارىء لكتاب
الله ، عالم بالفرائض ، ثم سكن الكوفة ، محتلف فى صحبته ذكره ابن حبان فى ثقات
التابعين ، و قال البخارى : له صحبة ، و ذكره غير واحد فى الصحابة ، و قال أبو
حاتم : أدرك النبي ﷺ و صلى خلفه [قال كنت عند عمر] أى ابن الخطاب أمير
المؤمنين [فجاءه رجل] لم يسم (٢) [فقال إنا نكون بالمكان الشهر أو الشهرين]
أى فنصينا الجنازة و لا نجد الماء إلا قليلا [قال عمر] رضى الله عنه [أما
أنا فلم أكن أصلى حتى أجد الماء] أى إذا أصابتى الجنازة [قال فقال عمار يا أمير

(١) به جزم ابن رسلان فله الحمد . (٢) قاله الحافظ فى الفتح .

المؤمنين أما تذكر إذ كنت أنا و أنت في الابل فأصابتنا
جناية فأما أنا فتممكت فأتينا النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال
إنما كان يكفيك أن تقول هكذا وضرب يديه إلى الأرض
ثم نفخهما ثم مسح^(١) بهما وجهه ويديه إلى نصف الذراع
فقال عمر يا عمار اتق الله فقال يا أمير المؤمنين ان شئت
والله لم أذكره أبداً فقال عمر كلا والله لنولينك من ذلك
ما توليت .

المؤمنين أما تذكر إذ كنت أنا و أنت في الابل [أى في رعيتهما في البر] فأصابتنا
جناية [فلم نجد الماء] فأما أنا فتممكت [أى تمرغت و تقلبت في التراب] فأتينا
النبي ﷺ فذكرت ذلك له فقال إنما كان يكفيك أن تقول [أى تفعل] هكذا
وضرب يديه إلى الأرض ثم نفخهما^(٢) ثم مسح بهما وجهه و يديه إلى نصف^(٣)
الذراع فقال عمر : يا عمار اتق الله [أى فيما تقول و لا أعلم تلك القصة] فقال
أى عمار [يا أمير المؤمنين إن شئت و الله لم أذكره^(٤)] أى هذا الأمر [أبداً]
و لفظ والله قسم اعترض بين الشرط و الجزاء [فقال عمر كلا] حرف ردع
أى لا أنهاك عن ذكره فلا تمتنع منه [و الله لنولينك] أى لنحملك [من ذلك]
أى من تلك القصة [ما توليت] أى ما تحملت به و رضيت له .

(١) و في نسخة : مس . (٢) قال ابن رسلان : استدل به أيضاً على ما تقدم ،
أن التيمع يجوز بدون الغبار إذ لو كان الغبار مطلوباً ما نفخ فيه وأجيب بأنه يحتمل
تقليلاً للتراب ، انتهى . (٣) قال ابن عطية لم يقل به أحد من العلماء ، كذا في
ابن رسلان . (٤) لأن طاعتك أولى من إشاعة هذا الخبر أو لأن التبليغ قد
حصل في الجملة أو لا أذكره أى بالإشاعة النفاضة ، ابن رسلان .

حدثنا محمد بن العلاء نا حفص نا الأعمش عن سلمة بن كهيل عن ابن أبزى عن عمار بن ياسر في هذا الحديث فقال يا عمار إنما كان يكفيك هكذا ثم ضرب يديه إلى الأرض ثم ضرب إحداهما على الأخرى ثم مسح وجهه والذراعين ^(١) إلى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين ضربة واحدة ، قال أبو داؤد ورواه وكيع عن الأعمش عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن أبزى قال ورواه جرير عن الأعمش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى يعنى عن أبيه .

[حدثنا محمد بن العلاء نا حفص] بن غياث [نا الأعمش] سليمان بن مهران [عن سلمة بن كهيل عن ابن أبزى] هو عبد الرحمن [عن عمار بن ياسر في هذا الحديث فقال] رسول الله ﷺ [يا عمار إنما كان يكفيك هكذا ثم ضرب يديه إلى الأرض ثم ضرب إحداهما على الأخرى ثم مسح وجهه والذراعين إلى نصف الساعد ولم يبلغ المرفقين ضربة واحدة ، قال أبو داؤد ورواه وكيع عن الأعمش عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن أبزى قال] أى أبو داؤد [ورواه جرير عن الأعمش عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى يعنى عن أبيه] أراد المصنف بإيراد هذه الروايات أن أصحاب الأعمش اختلفوا فيما بينهم في الرواية عنه فقال حفص عنه عن سلمة بن كهيل عن ابن أبزى عن عمار فلم يدخل بين سلمة بن كهيل وبين ابن أبزى أحداً ولم يسم ابن أبزى ، وأما وكيع فروى عنه عن سلمة بن كهيل عن عبد الرحمن بن أبزى فوافق حفصاً في ترك الوساطة ، ولكن سمي ابن أبزى وأما جرير فروى عنه عن سلمة بن كهيل عن سعيد بن

حدثنا محمد بن بشار نا محمد يعنى ابن جعفر نا (١) شعبة
عن سلمة عن زر عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه
عن عمار بهذه القصة فقال إنما كان يكفيك وضرب النبي
ﷺ بيده (٢) إلى الأرض ثم نفخ فيها (٣) و مسح بها (٤)
وجهه وكفيه ، شك سلمة ، قال لا أدرى فيه إلى المرفقين
يعنى أو إلى الكفين .

عبد الرحمن فزاد بين سلمة بن كهيل وبين ابن أبزى سعيد بن عبد الرحمن ، و قد
تقدم أنه كان في حديث الثوري بين سلمة بن كهيل و ابن أبزى واسطة أبي مالك .

[حدثنا محمد بن بشار نا محمد يعنى ابن جعفر نا شعبة عن سلمة] بن كهيل
[عن زر] بفتح معجمة و شدة راه ابن عبد الله المرهبي بضم الميم و سكوت
الراء و كسر الهاء وه وحدة نسبة إلى مرهبة بطن من همدان الهمداني أبو عمرو
الكوفي قال ابن معين والنسائي و ابن خراش : ثقة ، و وثقه ابن نمير ، و قال أبو
حاتم والبخارى : صدوق ، و قال أبو داود : كان مرجئا و هجره إبراهيم النخعي
و سعيد بن جبير للإرجاء ، و قال أحمد بن حنبل : لم يسمع من عبد الرحمن بن
أبزى [عن ابن عبد الرحمن بن أبزى] اسمه سعيد بن عبد الرحمن الخزازي مولا
الكوفي ، قال النسائي : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال أحمد بن حنبل
هو حسن الحديث [عن أبيه] هو عبد الرحمن بن أبزى [عن عمار بهذه القصة]
أى حدثنا محمد بن بشار بهذه القصة [فقال] أى رسول الله ﷺ [إنما كان
يكفيك و ضرب النبي ﷺ بيده إلى الأرض ثم نفخ فيها و مسح بها وجهه و كفيه
شك سلمة] و هذا قول شعبة أى قال شعبة بسنده إلى عمار فقال : الحديث ،

(١) و في نسخة : أنا . (٢) و في نسخة : يديه (٣) و في نسخة : فيها .

(٤) و في نسخة : بها .

حدثنا علي بن سهل الرملي نا حجاج يعنى الأعور حسدثني
شعبة باسناده بهذا الحديث قال ثم نفخ فيها ^(١) و مسح
بها ^(٢) وجهه و كفيه إلى المرفقين أو إلى الذراعين قال
شعبة كان سلمة يقول الكفين والوجه والذراعين فقال له
منصور ذات يوم أنظر ما تقول فإنه لا يذكر الذراعين

[قال] أى سلمة [لا أدري فيه] أى فى هذا الحديث [إلى المرفقين] أى ومسح
بها إلى المرفقين [يعنى] وضير الفاعل فى يعنى يرجع إلى سلمة معناه إن شعبة لم
يحفظ لفظ سلمة الذى تكلم به بعد قوله إلى المرفقين ولكن حفظ معناه فقال شعبة
يريد سلمة بما تكلم به بعد قوله إلى المرفقين [أو إلى الكفين] .

[حدثنا علي بن سهل الرملي] بن قادم ويقال ابن موسى الحرشى بمهله وراه
مفتوحين و شين معجمة أبو الحسن الرملي بفتح راه و سكون ميم منسوب إلى رملة
قرية من فلسطين نساقى الأصل ، قال أبو حاتم : صدوق ، و قال النسائى : ثقة ،
وذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال الحاكم : كان محدث أهل الرملة و حافظهم مات
سنة ٢٦١ هـ [نا حجاج يعنى الأعور] ابن محمد [حسدثني شعبة باسناده بهذا
الحديث] أى الحديث المتقدم [قال] أى عمار [ثم نفخ فيها] أى فى اليد
[و مسح بها] أى باليد [وجهه و كفيه إلى المرفقين أو إلى الذراعين] غرض
المصنف بذكر هذه الرواية أن الرواية الأولى تدل على أن سلمة شك فى قوله إلى
المرفقين أو إلى الكفين و هذه الرواية تدل على أنه شك فى لفظ إلى المرفقين أو إلى
الذراعين هذ الشك ليس فيه إلا اختلاف فى اللفظ ، وأما الشك الاول ففيه اختلاف
فى اللفظ والمعنى [قال شعبة كان سلمة يقول الكفين والوجه والذراعين] يعنى يقول
سلمة فى حسدثه و مسح بها وجهه و كفيه و الذراعين [فقال له] أى لسلمة

غيرك .

حدثنا مسدد نا يحيى عن شعبة حدثني الحكم عن زر عن ابن عبد الرحمن بن أبزى عن أبيه عن عمار في هذا (١) الحديث قال فقال يعنى النبي ﷺ إنما يكفيك أن تضرب يديك إلى الأرض و تمسح (٢) بهما وجهك و كفك

[منصور] بن المتمر [ذات يوم] أى يوما ولفظ ذات مقحم [أنظر ما تقول] فانه لا يذكر الذراعين غيرك [أى فانت متفرد فى ذكر الذراعين من بين أصحاب زر عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزى فان كنت على يقين منه فاذكره وإلا فلا تذكره ثم ساق المصنف الحديث من غير طريق سلة بن كهيل و هو طريق الحكم عن زر عن ابن عبد الرحمن الذى ليس فيه ذكر الذراعين فقال :

[حدثنا مسدد نا يحيى] القطان [عن شعبة] بن الحجاج [حدثني الحكم] بن عتيبة [عن زر] بن عبد الله [عن ابن عبد الرحمن بن أبزى] سعيد [عن أبيه] هو عبد الرحمن بن أبزى [عن عمار فى هذا الحديث قال] أى عمار وهذا قول عبد الرحمن بن أبزى [فقال يعنى النبي ﷺ] زاد لفظ يعنى لأن عماراً لم يقل لفظ النبي ﷺ و إنما قال عمار لفظ فقال فقط فلو لم يزد لفظ يعنى لثروهم أن لفظ النبي ﷺ من قول عمار [إنما كان يكفيك أن تضرب يديك إلى الأرض و تمسح بهما وجهك و كفك] قلت : حديث سلة عن زر و حديث الحكم عن زر كلاهما صحيحان ، والفرق بينهما بأن سلة بن كهيل ذكر فى حديثه غاية المسح ، فقال : و مسح بها وجهه و كفبه إلى المرفقين أو إلى الذراعين ، و أما الحكم فلم يذكر غاية المسح فى حديثه و قال : و تمسح بهما وجهك و كفك فاقصر على ذكر مسح الكفين ولم يذكر غاية المسح ، و زيادة الثقة مقبولة لأنه لا تنافي بينهما فان المسح على

و ساق الحديث ، قال أبو داؤد ورواه شعبة عن حصين عن أبي مالك قال سمعت عماراً يخطب بمثله إلا أنه قال لم ينفخ و ذكر حسين بن محمد عن شعبة عن الحكم في هذا

المرفقين يشتمل مسح الكفين ، و هو متضمنه فقبل زيادة سلة بن كهيل ، فان قلت : قد شك سلة في هذه الزيادة كما تقدم من شعبة ، قال لا أدري فيه إلى المرفقين يعنى أو إلى الكفين ، قلت : قد تقدم إن القول الصحيح المحقق أن سلة شك في لفظ الغاية أنها إلى المرفقين أو إلى الذراعين ، و أما الشك في لفظ إلى المرفقين أو إلى الكفين فلم يتحقق ، فان الحديث الذى ذكر شعبة فيه ذلك الشك فلفظه : و ضرب النبي ﷺ يده إلى الأرض ثم نفخ فيها و مسح بها وجهه و كفيه فلا معنى ههنا لقوله إلى الكفين حتى يقع الشك في لفظ « إلى المرفقين » أو لفظ « إلى الكفين » و يدل عليه زيادة لفظ يعنى فان زيادة لفظ يعنى تدل دلالة واضحة على أن سلة لم يقل أو إلى الكفين بل شعبة فهم من كلامه أن الشك واقع في « إلى المرفقين » أو « إلى الكفين » و فهم شعبة ليس بحجة ، والصحيح ما رواه حجاج الأعمش عن شعبة ، و فيه أن الشك في « إلى المرفقين » أو « إلى الذراعين » ثبت بهذا التقرير أن سلة بن كهيل ليس بشاك في المرفقين والكفين بل هو شاك في المرفقين والذراعين ، و هذا الشك لا يضر ، لأن هذا الشك واقع في لفظ الغاية بأن لفظ الغاية كان إما المرفقين أو الذراعين ، و هذا شك في اللفظ فقط لا في المعنى [و ساق الحديث] أى بتسامه و قد ذكره مسلم في صحيحه فقال عمر : اتق الله يا عمار ، الحديث ، [قال أبو داؤد ورواه شعبة عن حصين عن أبي مالك] هو غزوان (١) الغفارى [قال سمعت عماراً يخطب بمثله] أى بمثل ما تقدم في الحديث من مسح الوجه و الكفين [إلا أنه قال لم ينفخ] و كان الحديث المتقدم غالباً عن ذكر الفخ و نفيه [و ذكر حسين بن محمد] هو حسين بن محمد بن هيرام بكسر موحدة و قيل

الحديث قال فضرب بكفيه إلى الأرض و نفخ .
 حدثنا محمد بن المنهال نا يزيد بن ذريع^(١) عن سعيد عن قتادة
 عن عزرة عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه عن عمار
 بن ياسر قال سألت النبي ﷺ عن التيمم فأمرني ضربة

بفتحها التيمى أبو أحمد و يقال أبو على المؤدب المروزي سكن بغداد ، وثقه ابن
 سعد و ابن قانع و محمد بن مسعود و ابن نمير والعجلي ، و ذكره ابن حبان في
 الثقات ، مات سنة ٢١٣ هـ أو بعدها [عن شعبة عن الحكم] بن عتيبة [في هذا
 الحديث] المتقدم [قال فضرب بكفيه إلى الأرض و نفخ] فزاد ذكر النفخ (٢) .

[حدثنا محمد بن المنهال] التيمى المجاشعي أبو جعفر و يقال أبو عبد الله
 البصري الضرير الحافظ ، وثقه العجلي و أبو حاتم ، و قال عثمان بن الخرزاذ :
 أحفظ من رأيت أربعة فذكره أولهم ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و وثقه ابن
 معين ، مات سنة ٢٣١ هـ [نا يزيد بن ذريع] بتقديم الزاى مصفراً [عن سعيد]
 بن أبي عروبة [عن قتادة] بن دعامه [عن عزرة] بن عبد الرحمن بن زرارمة
 الخزاعي الكوفي الأعور قال ابن معين ثقة ، و ذكره ابن حبان من الطبقة الثالثة
 في الثقات ، و أما الحديث الذي روى أبو داود و ابن ماجه من طريق عبدة بن
 سليمان عن سعيد بن أبي عروبة عن قتادة عن عزرة عن سعيد بن جبير عن ابن
 عباس في قصة شبرمة فوقع عندهما عزرة غير منسوب و جزم البيهقي بأنه عزرة بن
 يحيى ، قال الحافظ في تهذيبه : و عزرة بن يحيى لم أرله ذكرأ في تاريخ البخارى ،
 و نقل عن أبي على النيسابورى أنه قال : روى قتادة أيضاً عن عزرة بن ثابت وعن
 عزرة بن عبد الرحمن ، وعلى هذا فقتادة روى عن ثلاثة كل منهم اسمه عزرة

(١) هكذا في القديمة والمجتبئية بالذال والصواب بالزى كما في الشرح .

(٢) و تقدم الكلام على النفخ قهراً .

واحدة للوجه و الكفين . حدثنا موسى بن إسماعيل نا
أبان قال سئل قتادة عن التيمم في السفر فقال حدثني
محدث عن الشعبي عن عبد الرحمن بن أبزي عن عمار بن
ياسر أن رسول الله ﷺ قال إلى المرفقين .

[عن سعيد بن عبد الرحمن بن أبزي عن أبيه] عبد الرحمن [عن عمار بن ياسر
قال] أي عمار [سألت النبي ﷺ عن التيمم فأمرني بضربة واحدة للوجه والكفين]
و أما من يقول بضربتين فيتأول فيه فأمرني بضربة واحدة للوجه وضربة واحدة
للكفين لما تقدم في رواية عمار في التيمم بضربتين ، و أما تأويل الكفين فتقدير
الغاية و أي و الكفين إلى المرفقين لما روى عنه فيما تقدم من قوله إلى المرفقين أو
إلى الذراعين فإ قال البعض من أن فيه دليلاً صريحاً على الاختصار في التيمم على
الوجه و الكفين بضربة واحدة و إن ما زاد على الكفين ليس بضروري ، و هذا
القول قوي من حيث الدليل غير مستقيم ، ومر بحثه فيما تقدم بأنه ورد في الروايات
الصحيحة الصريحة الاكتفاء في التيمم يد واحدة بظهر إحدى اليدين يكون التيمم على
الكفين ظهراً و بطناً إلا بالاختيار و تحصيل الفضل .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبان] العطار [قال سئل قتادة عن التيمم في
السفر فقال] أي قتادة [حدثني محدث] و عبر بلفظ المحدث للإشارة إلى أدنى
التوثيق ، لأنه كان ثقة عنده فلا يضر جهالة وقد أخرجه المصنف على سبيل المتابعات
و يحتمل في المتابعات ما لا يحتمل في الأصول كما قد أخرج البخاري ، و عن
أيوب عن رجل عن أنس بن مالك في الحج باسناد مجهول ، لكنه ذكره على سبيل
المتابعة [عن الشعبي] عامر بن شراحيل [عن عبد الرحمن بن أبزي عن عمار بن
ياسر أن رسول الله ﷺ قال إلى المرفقين] يعني أنه ﷺ أمرني بضربة واحدة
للوجه و الكفين إلى المرفقين . فما ورد في الرواية المتقدمة عن قتادة عن عزرة قوله

(باب التيمم في الحضرة) حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال ثنى أبي عن جدى عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن

والكفين ، فقال فيه فتادة أنه روى من غير هذا السند أن فيه إلى المرفقين ، وقال اليمى في السنن : و أخبرنا أبو بكر أحمد بن محمد بن الحرز الفقيه أنا على بن عمر الحافظ ثنا القاضيان الحسين بن إسماعيل و أبو عمر محمد بن يوسف قالنا ثنا إبراهيم بن هانى نا موسى بن إسماعيل ثنا أبان قال سئل فتادة عن التيمم في السفر فقال كان ابن عمر يقول إلى المرفقين ، و كان الحسن وإبراهيم النخعى يقولان إلى المرفقين ، قال و حدثني محدث عن الشعبي عن عبد الرحمن بن أيزى عن عمار بن ياسر أن رسول الله ﷺ قال إلى المرفقين ؛ قال إلى المرفقين ، قال إلى المرفقين ، قال أبو إسحاق فذكرته لأحمد بن حنبل فعجب منه و قال ما أحسنه .

[باب التيمم (١) في الحضرة (٢) ، حدثنا عبد الملك بن شعيب بن الليث قال ثنى أبى [شعيب بن الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمى مولاها أبو عبد الملك المصرى ، قال ابن وهب : ما رأيت أفضل من شعيب بن الليث ، وقال الخطيب : كان ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال أحمد بن صالح : كان ثقة ، مات سنة ١٩٩هـ] [عن جدى (٣)] ليث بن سعد [عن جعفر بن ربيعة عن عبد الرحمن

(١) يجوزاه قالت الأربعة إلا فى رواية عن الحنفية والمالكية كما بسطه فى الأوجز مع اضطراب الأقوال فيه للائمة ، و الظاهر أنه مبنى على أنه يمكن إعواز الماء فى الحضرة أم لا وهل يجب الاعادة إذا وجد ؟ قال الشافعى : نعم ، و قال مالك : لا ، وهما روايتان لأحمد ، قال القسطلانى : يجوز عند الشافعى لكن يجب الاعادة لندرة العذر ، و فى البداية : يجوز عند الشافعى و مالك خلافاً لأبى حنيفة .
(٢) أى لفند الماء و إلا فلاجل البرد . (٣) قال ابن رسلان : هذا أحد الأحاديث الأربعة المعلقة فى مسلم إذ قال : و روى الليث إلخ .

بن هرمز عن عمير مولى ابن عباس أنه سمعه يقول أقبلت أنا و عبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي ﷺ حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصارى فقال أبو الجهم أقبل رسول الله من نحو بئر جمل فلقه رجل فسلم عليه فلم يرد رسول الله ﷺ عليه السلام حتى أتى على

بن هرمز عن عمير مولى ابن عباس [بن عبد الله الحلالى أبو عبد الله المسدنى مولى أم الفضل والدة عبد الله بن عباس ، قال ابن إسحاق : و كان ثقة ، و قال النسائي : ثقة ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١٠٤ هـ [أنه] أى عبد الرحمن بن هرمز [سمعه] أى عميراً [يقول أقبلت أنا و عبد الله بن يسار مولى ميمونة زوج النبي ﷺ] لم أجد ترجمته فيما عندى من كتب أسماء الرجال ولكن قال الحافظ هو أخو عطاء بن يسار التابعى المشهور و هو عند مسلم فى هذا الحديث عبد الرحمن بن يسار و هو وهم ، و قال النوى : وهم أربعة إخوة : عبد الله و عبد الرحمن و عبد الملك و عطاء مولى ميمونة [حتى دخلنا على أبي الجهم بن الحارث بن الصمة الأنصارى (١) فقال أبو الجهم أقبل رسول الله ﷺ من نحو بئر جمل] بفتح الجيم والميم أى من جهة الموضع الذى يعرف بذلك وهو معروف (٢) بالمدينة ، كذا فى الفتح ، وفى الجمع : موضع بقرب المدينة [فلقه رجل] هو أبو الجهم الراوى عنه الشافعى فى روايته [فلم عليه فلم يرد رسول الله ﷺ عليه السلام حتى أتى على

(١) و فى العرف الشذى : إنه وقع برواية البخارى مصغراً ، و رحمه الحافظ ،

و وقع عند مسلم أبو الجهم بدون التصغير ، و بسط فى الأوجز : إن الصواب فى السرة و التيمم التصغير ، و فى الأنجانية : التكثير ، و أيضاً اختلف فى اسم أبي الجهم و اسم أبيه على أقوال : فقليل : هو عبد الله بن الحارث بن الصمة ، و قيل هو بنفسه الحارث بن الصمة ، و لفظ ابن فيما بين أبي الجهم و حارث غلط .

و قيل غير ذلك (٢) و فى النسائي هو من العقيق .

جدار فمسح بوجهه و يديه ثم رد عليه السلام .
حدثنا أحمد بن إبراهيم الموصلي أبو علي أنا (١) محمد بن ثابت
العبدى نا نافع قال انطلقت مع ابن عمر في حاجة إلى ابن

جدار [وزاد الشافعى (٢) فحته بعضا وهو محمول على أن الجدار كان مباحاً أو مملوكا
لإنسان يعرف رضاه ، كذا قاله الحافظ [فمسح بوجهه و يديه] قال الحافظ :
و للدارقطنى من طريق أبى صالح عن الليث فمسح بوجهه وذراعيه ، و كذا للشافعى
من رواية أبى الحويرث و له شاهد لكن خطأ الحافظ راويه فى رفعه و صوبوا
وقفه و الثابت فى حديث أبى جهم أيضاً بلفظ يديه لا ذراعيه فانها رواية شاذة
مع ما فى أبى الحويرث و أبى صالح من الضعف [ثم رد عليه] أى الرجل
[السلام] قال العيني : استدل به الطحاوى على جواز التيمم للجنازة عند خوف
فواتها و هو قول الكوفيين والليث و الأزاعى لأنه عليه السلام تيمم لرد السلام فى الحضر
لأجل فوت الرد و إن كان ليس شرطاً ، و منع مالك و الشافعى و أحمد ذلك
و هو حجة عليهم .

[حدثنا أحمد بن إبراهيم] بن أحمد بن خالد [الموصلى أبو على] زيل بغداد
كتب عنه أحمد بن حنبل و يحيى بن معين ، و قال : لا بأس به ، و قال إبراهيم
بن الجندب عن ابن معين : ثقة صدوق ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة
٢٣٦ هـ [أنا محمد بن ثابت العبدى] أبو عبد الله البصرى ، قال الدورى عن ابن
معين : ليس بشئ ، و قال عثمان الدارمى : ليس به بأس ، و قال النسائى : ليس به بأس ،
و قال مرة : ليس بالقوى ، و قال الدورى عن ابن معين : ضعيف ، قال فقلت
له : أليس قد قلت مرة : ليس به بأس ؟ قال ما قلت هذا قط ، و قال معاوية
بن صالح عن ابن معين : ينكر عليه حديث ابن عمر فى التيمم لا غير ، و قال

عباس فقضى ابن عمر حاجته و كان (١) من حديثه يومئذ أن قال مر رجل على رسول الله ﷺ في سكة من السكك و قد خرج من غائط أو بول فسلم عليه فلم يرد عليه حتى إذا كاد الرجل أن يتواري في السكة فضرب (٢)

أبو حاتم : ليس بالمتين يكتب حديثه ، و قال أبو أحمد الحاكم : ليس بالمتين عندهم ، و قال محمد بن سليمان لون وأحمد بن عبدالله العجلي : ثقة ، و قال البخاري : يخالف في بعض حديثه ، روى عن نافع عن ابن عمر في التيمم و رواه أبوب و الناس عن نافع عن ابن عمر فعله [نا نافع] مولى ابن عمر [قال انطلقت مع ابن عمر] أى عبد الله [في حاجة إلى ابن عباس فقضى ابن عمر حاجته] التى كانت متعلقة بابن عباس ثم رجع [و كان من حديثه] أى عبد الله بن عمر (٣) [يومئذ أن قال مر رجل] لم أقف على اسمه و لعله هو أبو الجهم إن كانت القصة واحدة و إلا فغيره [على رسول الله ﷺ في سكة من السكك] أى في طريق من طرق المدينة [و قد خرج] أى رسول الله ﷺ [من غائط أو بول] أى من بعد فراغه من غائط أو بول (٤) [فسلم] أى الرجل [عليه] أى على رسول الله ﷺ

(١) و في نسخة : فكان (٢) و في نسخة : ضرب .

(٣) هذا هو الصحيح و قال صاحب المنهل أى من حديث ابن عمر لا ابن عباس لأنه روى من طرق عن ابن عمر رضى الله عنهما و لم يعرف لابن عباس رضى الله عنهما ، ويشكل عليه أن الطحاوى جعله عن نافع عن ابن عباس ، و تبعه في ذلك العيني ، و في شرح الطحاوى : و هو تسامح منهما فان الحديث معروف لابن عمر رضى الله عنه كما في التلخيص الحبير ، و نصب الراية ، و جملة البيهقي شاهداً لحديث ابن عباس عن أبي جهم و أصرح من ذلك كله أن الطحاوى صرح باسم ابن عمر (٤) وهذا يخالف ما تقدم من أنه سلم في حالة البول ، فتأمل ، و جمع بالتعدد والجماز ، كذا في غاية المقصود .

بيديه ^(١) على الحائط ومسح بهما ^(٢) وجهه ثم ضرب بهما ^(٣) ضربة أخرى فمسح ذراعيه ثم رد على الرجل السلام وقال إنه لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أني لم أكن على طهر قال أبو داود سمعت أحمد بن حنبل يقول روى محمد بن ثابت حديثاً منكراً في التيمم ، قال ابن داسة قال أبو داود

[فلم يرد عليه] أى لم يجبه [حتى إذا كاد الرجل أن يتواري] أى يغيب [في السكة فضرب] أى رسول الله ﷺ [يديه على الحائط و مسح بهما وجهه ثم ضرب بهما ضربة أخرى فمسح ذراعيه] أى إلى المرفقين [ثم رد على الرجل السلام و قال] أى رسول الله ﷺ معذراً عن تأخير الجواب [إنه] أى الشأن [لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أني لم أكن على طهر] قال العيني : قال ابن الجوزي : كره أن يرد عليه السلام لأنه اسم من أسماء الله تعالى أو يكون هذا في أول الأمر ثم استقر الأمر على غير ذلك ، و في شرح الطحاوي حديث المنع من رد السلام منسوخ بآية الوضوء ، و قيل بحديث عائشة رضی الله عنها : كان يذكر الله على كل أحيانه [قال أبو داود سمعت أحمد بن حنبل يقول روى محمد بن ثابت حديثاً منكراً في التيمم] قلت : المنكر ما رواه الضعيف بسوء حفظه أو جهالته أو نحو ذلك مخالفاً للثقة فالراجح يقال له المعروف مقابله المنكر ، و تحقق المنكر موقوف على تحقق أمرين أحدهما المخالفة ، و ثانيهما ضعف الراوى ، أما المخالفة فلم يوجد هاهنا فان محمد بن ثابت زاد ضربة واحدة ، و الزيادة ليست بمخالفة بل هو إثبات أمر لم يكن في غيره فالرواية التي ذكر فيها ضربة واحدة كأنها ساكتة عن ذكر الضربة الثانية و زيادة الثقة مقبولة ، و الأمر الثاني أعنى الضعف وهو غير ثابت أيضاً لأنه قد تقدم في ترجمة محمد بن ثابت أنه وثقه محمد بن سليمان لوين و أحمد بن عبد الله

لم يتابع محمد بن ثابت في هذه القصة على ضربتين عن النبي ﷺ ورووه ^(١) فعل ابن عمر.

العجلي، وحكى عثمان الدارمي عن ابن معين: ليس به بأس، وكذا قال النسائي مرة: ليس به بأس ومن تكلم فيه فأنما تكلم فيه لأجل هذا الحديث، قال معاوية بن صالح: عن ابن معين: ينكر عليه حديث ابن عمر في التيمم لا غير، وقال البخاري: يخالف في بعض حديثه روى عن نافع عن ابن عمر في التيمم مرفوعاً ورواه أيوب و الناس عن نافع عن ابن عمر فعله، فعلى هذا لا يكون حديثه منكراً ولا يثبت نكارة [قال ابن داسة] هو أبو بكر محمد بن بكر بن عبد الرزاق بن داسة التمار البصري المعروف بابن داسة بفتح السين وتخفيفها، وقال بعضهم بتشديد السين تليذ أبي داود وأحد رواة سنن أبي داود عنه [قال أبو داود لم يتابع محمد بن ثابت في هذه القصة على ضربتين عن النبي ﷺ ورووه فعل ابن عمر] قلت: وقد أخرج اليعقبي من طريق أبي صالح كاتب الليث من حديث أبي جهيم بن الحمارث بن الصمة و من طريق الشافعي ثنا إبراهيم بن محمد عن أبي الحويرث عن الأعرج عن ابن الصمة مرفوعاً، وفيه: ومسح بوجهه وذراعيه، ثم قال اليعقبي لحديث الشافعي: هذا شاهد رواية أبي صالح كاتب الليث إلا أن هذا منقطع، عبد الرحمن بن هرمز الأعرج لم يسمعه من ابن الصمة إنما سمعه من عمير مولى ابن عباس عن ابن الصمة وإبراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي و أبو الحويرث عبد الرحمن بن معاوية قد اختلف الحفاظ في عدالتهما إلا أن لروايتهما بذكر الذراعين شاهداً من حديث ابن عمر ثم ساق اليعقبي حديث ابن عمر مرفوعاً ولفظه ثم إن النبي ﷺ ضرب بكفيه فمسح بوجهه ثم ضرب بكفيه الثانية فمسح ذراعيه إلى المرققين، انتهى، ثم قال اليعقبي: وقد أنكر بعض الحفاظ رفع هذا الحديث على محمد بن ثابت العبدى فقد رواه جماعة عن نافع من

حدثنا جعفر بن مسافر نا عبد الله بن يحيى البرلسى أنا (١)

فعل ابن عمر ، و الذى رواه غيره عن نافع من فعل ابن عمر إنما هو التيم فقط فأما هذه القصة فهي عن النبي ﷺ مشهورة برواية أبي الجهم وغيره ، وثابت عن الضحاك بن عثمان عن ابن عمر إلا أنه قصر بروايته ، ورواه يزيد بن الهاد أتم من ذلك ثم ساق رواية يزيد بن الهاد عن ابن عمر قال أقبل رسول الله ﷺ من الغائط فلقبه رجل عند بئر جل فسلم عليه فلم يرد رسول الله ﷺ حتى أقبل على الحائط فوضع يده على الحائط فسمع وجهه ويديه ثم رد رسول الله ﷺ على الرجل السلام ، فهذه الرواية شاهدة لرواية محمد بن ثابت العبدى إلا أنه حفظ فيها الذراعين ولم يثبتها غيره كما ساق هو و ابن الهاد الحديث بذكر تيممه ثم رده جواب السلام ، و إن كان الضحاك بن عثمان قصر به و فعل ابن عمر التيم على الوجه و الذراعين إلى المرققين شاهد لصحة رواية محمد بن ثابت ، وقال البيهقي أيضاً بسنده عن عثمان بن سعيد الدارمي يقول : سألت يحيى بن معين ، قلت : محمد بن ثابت العبدى ؟ قال ليس به بأس ، كذا قال في رواية الدارمي عنه : و هو في هذا الحديث غير مستحق للتشكيك بالدلائل التي ذكرتها و قد رواه جماعة من الأئمة مثل يحيى بن معين و معلى بن منصور وسعيد بن منصور وغيرهم ، و أتى عليه مسلم بن إبراهيم و رواه عنه و هو عن ابن عمر مشهور ، انتهى .

[حدثنا جعفر بن مسافر] بن راشد التنيسى بكسر أوله والتون المشددة آخره مهملة نسبة إلى تيس بلد قرب دمياط أبو صالح الهذلي مولاهم ، قال الساقى : صالح و قال أبو حاتم : شيخ ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال : كتب عن ابن عينة ربما أخطأ ، مات سنة ٢٥٤ هـ [نا عبد الله بن يحيى] المعافى ويقال الكلاعى أبو يحيى المصرى المعروف بـ [البرلسى] بضم المؤحدة والراء وتشديد اللام المضمومة (١) و في نسخة : نا .

حيوة بن شريح عن ابن الهاد قال إن نافعا حدثه عن ابن عمر قال أقبل رسول الله ﷺ من الغائط فلقه رجل عند بئر جمل فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله ﷺ حتى أقبل على الخائط فوضع يده على الخائط ثم مسح وجهه ويديه ثم رد رسول الله ﷺ على الرجل السلام .

(باب الجنب يقيم) حدثنا عمرو بن عون نا (١) خالد الواسطي ح و حدثنا مسدد قال نا خالد يعني ابن عبد الله

و في آخرها المهمة هذه النسبة إلى البراس و هي بلدة من سواحل مصر ، قال أبو زرعة : و أبو حاتم : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ٢١٢ هـ [أنا حيوة بن شريح عن ابن الهاد] هو يزيد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد اللبي أبو عبد الله المدني قال أحمد : لا أعلم به بأساً وثقه ابن معين و النسائي و يعقوب بن سفيان و العجلي ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ١٣٩ هـ [قال إن نافعا حدثه عن ابن عمر قال أقبل رسول الله ﷺ من الغائط] أي من قضاء الحاجة [فلقه رجل] هو أبو الجهم [عند بئر جمل فسلم عليه فلم يرد عليه رسول الله ﷺ حتى أقبل على الخائط] أي على الجدار [فوضع يده على الخائط ثم مسح وجهه ويديه] أي ذراعيه [ثم رد رسول الله ﷺ على الرجل السلام] .

[باب (٢) الجنب يقيم] و غرض المصنف بعقد هذا الباب أن هذه المسألة كانت مختلفاً فيها في زمان الصحابة فان عمر بن الخطاب رضى الله عنه و عبد الله بن مسعود لا يجوزان ذلك و قيل رجعا عنه ثم أجمع (٣) العلماء على جوازه ، و لم يبق بينهم اختلاف .

(١) و في نسخة : أخبرنا .

(٢) و بوب الترمذي للجنب إذا لم يجد الماء ، وقال ابن العربي : في الباب خمس لغات ثم بعضها . (٣) و نقل الاجماع ابن العربي ، انتهى .

الواسطى عن خالد الحذاء عن أبي قلابة عن عمرو بن بجدان عن أبي ذر قال اجتمعت غنيمة عند رسول الله ﷺ فقال يا أبا ذر أبرد فيها فبدوت إلى الربذة فكانت (١) تصينى الجنازة فأمكنك الخمس و الست فأتيت النبي ﷺ فقال أبو ذر (٢)

[حدثنا عمرو بن عون نا خالد] بن عبد الله [الواسطى ح و حدثنا مسدد قال نا خالد يعنى ابن عبد الله الواسطى عن خالد الحذاء عن أبي قلابة] عبد الله بن زيد [عن عمرو بن بجدان (٣)] بضم الموحدة و سكون الميم العامرى حديثه فى البصريين ، قال ابن المدينى : لم يرو عنه غيره ، وقال الذهبى فى الميزان : مجهول الحال ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، قال عبد الله بن أحمد : قلت : لأبي ، عمرو بن بجدان معروف ؟ قال لا ، و قال ابن القطان : لا يعرف ، و قال العجلي : بصرى تابعى ثقة [عن أبي ذر] الغفارى قبل اسمه جندب بن جنادة بن قيس وقبل برير مصفراً ومكبراً صحابى مشهور ، وكان أخا عمرو بن عبسة السلى لأمه ، مناقبه وفضائله كثيرة جداً تقدم إسلامه و تأخرت هجرته فلم يشهد بدرأ و أحداً و لم يتبأله الهجرة إلا بعد ذلك ، وكان أزهدهم فى الدنيا وكان يوازى ابن مسعود فى العلم مات بالربذة سنة ٣٢ هـ فى خلافة عثمان [قال اجتمعت غنيمة (٤)] بالتصغير أى قطع من الشاة [عند رسول الله ﷺ فقال يا أبا ذر أبرد] أى أخرج إلى البادية [فيها] أى فى الغنيمة [فبدوت] أى خرجت مع الغنيمة [إلى الربذة] قرية بقرب المدينة بالحريك وإجماع الذال [فكانت تصينى الجنازة فأمكنك الخمس والست] أى خمس ليال أوست ليال لا أجد الماء فاغتسل [فأتيت النبي ﷺ] و فى مسند

(١) و فى نسخة : و كانت . (٢) و فى نسخة : يا أبا ذر .

(٣) قال ابن العربى حديث ابن بجدان هذا مختلف فيه تارة يقول أبو قلابة هكذا و تارة كما سياتى . (٤) زاد فى بعض الطرق من الصدقة فقيه جواز تأخير قسمتها عن وقتها ، انتهى .

فسكت فقال ثكلك أمك أبا ذر لأملك الويل فدعا لي بجارية سوداء فجاءت بعس فيه ماء فسترني بثوب واستترت بالراحلة واغتسلت فكأنني ألقيت عني جبلا فقال الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو إلى عشر سنين فاذا وجدت الماء فأمسسه فان

أحمد فأصابني جنابة فقيمت بالصعيد وصليت أياماً فوق في نفسي من ذلك حتى ظننت أنني هالك فأمرت بناقة لي أو تعود فشد عليها ثم ركبت فأقبلت حتى قدمت المدينة فوجدت رسول الله ﷺ في ظل المسجد في نفر من أصحابه فسلبت عليه فرفع رأسه و قال : سبحان الله أبو ذر ؟ قلت نعم يا رسول الله إني أصابني جنابة فقيمت أياماً فوق في نفسي من ذلك حتى ظننت أنني هالك فدعا ، الحديث ، [فقال أبو ذر] أي أنت أبو ذر و لعله ﷺ كشف له حال أبي ذر فتكلم معه تعجباً كما هو ظاهر من رواية الامام أحمد [فسكت] و في رواية أحمد قلت نعم يا رسول الله ، و لعله سكت أولاً حياء منه ﷺ ثم تكلم معه ليتعلم حكم الجنابة و ليحصل له المخرج مما كان فيه من المصيبة [فقال ثكلك أمك (١)] وهذه ألفاظ تجرى على السنة العرب ولا يراد بها الدعاء كثرت يدك ، وقد ورد بمعنى التعجب و منه : ويل أمه مسعر حرب ، تعجباً من شجاعته [أبا ذر] بتقدير حرف النداء [لأمك الويل (٢)] فدعا لي بجارية سوداء [أي و أمرها أن تأتي بالماء] فجاءت بعس [العس القدح الكبير ، في القاموس : العساس ككتاب الافداح العظام ، الواحد عس بالضم] فيه ماء فسترني بثوب واستترت [أي من جهة أخرى بالراحلة واغتسلت فكأنني ألقيت عني جبلا] أي كان على رأسي ثقل جبل من الجنابة فألقيته عن رأسي بالغسل [قال] أي رسول ﷺ [الصعيد الطيب وضوء (١)] و في رواية الطبراني عن أبي هريرة رضي الله عنه قال أبا ذر فسكت فرددها فسكت ، الحديث . (٢) زاد الطبراني قلت : إني جنب وأكره أن أعاطبك وأنا على غير طهارة ، انتهى . ابن رسلان .

ذلك خير و قال مسدد غنيمة من الصدقة (١) و حديث عمرو أتم .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن أيوب عن أبي قلابة عن رجل من بني عامر قال دخلت في الاسلام فأهمني ديني فأتيت أبا ذر فقال أبو ذر إني اجتويت المدينة فأمر

المسلم [أى طهوره مالم يجد الماء] [ولو إلى عشر سنين] أى ولو لم يجد الماء (٢) إلى عشر سنين فيكفيك الصعيد الطيب [فإذا وجدت (٣) الماء فأمسه] أى بشرتك كما في رواية أحمد ، معناه فاغتسل [فإن ذلك خير] و هذا اللفظ ليس في رواية أحمد ، و معناه فإن الاغتسال عند وجدان الماء خير فصيغة (٤) التفضيل معناه نفس الفعل من غير زيادة عليه [و قال مسدد غنيمة من الصدقة] فزاد لفظ من الصدقة و ليس هذا اللفظ في حديث ابن عون [و حديث عمرو] بن عون [أتم] أى من حديث مسدد .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] بن سلمة [عن أيوب] السخيتاني [عن أبي قلابة] عبد الله بن زيد [عن رجل من بني عامر] هو عمرو بن بحدان (٥) المذكور في الرواية المتقدمة [قال دخلت في الاسلام فأهمني ديني] ولفظ المسند : لكنت كافراً فهداني الله للإسلام و كنت أعزب عن الماء و معي أهلي فتصينا الحنابلة فوق ذلك في نفسى [فأتيت أبا ذر] و لفظ المسند : فخرجت فدخلت

(١) و في نسخة : قال أبو داود .

(٢) استدلل الحنفية أنه لا يبطل بخروج الوقت خلافاً لهم الثلاثة و سيأتي قريباً كذا في الأوجز . (٣) استدلل به على ما قاله الحنفية والحنابلة على أن وجدانه يتنقض التيمم ولو في الصلاة خلافاً للمالك والشافعي ، كذا في الأوجز . (٤) بسط في الكركب في توجيهاته . (٥) قاله المنذرى ، انتهى ، ابن رسلان .

لى رسول الله ﷺ بذود و بغنم فقال لى إشرى من
ألبانها (١) و أشك فى أبوالها فقال أبو ذر فكنت أعزب
عن الماء و معى أهلى فتصينى الجنابة فأصلى بغير طهور
فأتيت رسول الله ﷺ بنصف النهار و هو فى رهط من

مسجد منى ففرقه بالعت ، فاذا شيخ معروف آدم عليه حلة قطرية فذهبت حتى قت
لى جنبه و هو يصلى فسلت عليه فلم يرد على ثم صلى صلاة أتمها و أحسنها وأطولها
فلما فرغ رد على قلت : أنت أبو ذر ، قال إن أهلى ليزعمون ذلك ، قال كنت
كافراً فهدانى الله للإسلام و أهدنى دينى و كنت أعزب عن الماء و معى أهلى فتصينا
الجنابة فوق ذلك فى نفسى ، قال هل تعرف أبا ذر ؟ قلت نعم ، قال فافى اجتويت ،
الحديث ، [فقال أبو ذر إنى اجتويت المدينة] قال فى النهاية اجتوا المدينة أى
أصابهم الجوى و هو المرض و داء الجوف إذا تطاول و ذلك إذا لم يوافقهم
هواؤها واسترخوها ، و يقال اجتويت البلد إذا كرهت المقام فيه و إن كنت فى
نعمة [فأمر لى رسول الله ﷺ بذود] أى إبل [و بغنم فقال لى إشرى من
ألبانها و أشك فى أبوالها] والشاك حماد (٢) بن سلة أو موسى بن إسماعيل فإنه
شك هل قال شيخه لفظ أبوالها أو لا [فقال أبو ذر فكنت أعزب] بالمهمل
والزاي كما فى قوله تعالى « وما يعزب عن ربك » قال فى القاموس : والعزوب الغيبة
يعزب ويعزب أى من حد نصر و ضرب وأما ما ضبطه فى الحاشية (٢) بالتشديد ولعله
فهم بالعين المعجمة والراء فلم أجده أصلاً فى الرواية [عن الماء و معى أهلى
فتصينى الجنابة فأصلى بغير طهور] أى جنباً من غير اغتسال و الحديث المتقدم من

(١) و فى نسخة : قال حماد .

(٢) و يؤيده نسخة الحاشية . (٣) والظاهر عندى أن ما فى الحاشية مجهول من

التفصيل و ضبطه صاحب الدرجات براء كأنصر أى أغيب ، انتهى .

أصحابه و هو في ظل المسجد فقال ﷺ أبو ذر فقلت نعم
 هلكك يا رسول الله قال وما أهلكك قلب إني كنت أعزب
 من الماء و معي أهلي فتصينني الجنابة فأصلي بغير طهور
 فأمر لي رسول الله ﷺ بماء فجاءت به جارية سوداء بعس
 يتخضخض ما هو بملآن فتسترت إلى بعير فاغتسلت ثم
 جئت فقال رسول الله ﷺ يا أبا ذر إن الصعيد الطيب
 طهور و إن لم تجد الماء إلى عشر سنين فاذا وجدت الماء
 فأمسه جلدك قال أبو داؤد : و رواه حماد بن زيد عن

المسند يدل على أنه كان يتيمم [فأتيت رسول الله ﷺ بنصف النهار وهو في رهط]
 أي جماعة ، قال في الجمع : و هو من الرجال مادون العشرة و قبل إلى الأربعين
 و لا يكون فيهم امرأة و لا واحد له من لفظه و يجمع على أرهط و أرهاط
 و أرهط جمع الجمع [من أصحابه و هو في ظل المسجد] أي في المسجد النبوي في
 المدينة [فقال ﷺ أبو ذر] مبتدأ خبره مقدر أي كيف حالك و لعله كان همه
 و غمه من الجنابة ظاهراً من وجهه أو كشف له ﷺ حاله [قلت نعم] أي أنا
 أبو ذر و حاله [هلكك يا رسول الله قال وما أهلكك قلت : إني كنت أعزب]
 بالعين المهملة والزاي [من الماء و معي أهلي] أي زوجتي فأجامعها [فتصينني الجنابة]
 فأجد الماء [فأصلي بغير طهور فأمر لي رسول الله ﷺ] أي جارية سوداء
 [بماء فجاءت به] أي بالماء [جارية سوداء بعس] أي بقدر ضخم [يتخضخض]
 أي يتحرك [ما هو] أي العس [بملآن] أي بيمتلئ بالماء [فتسترت إلى بعير
 فاغتسلت ثم جئت] أي عند رسول الله ﷺ [فقال رسول الله ﷺ يا أبا ذر
 إن الصعيد الطيب طهور] أي مطهر ييممه عن الأحداث [و إن لم تجد الماء إلى
 عشر سنين فاذا وجدت الماء فأمسه (١) جلدك] و هذا يدل على إنه إذا وجد الماء

(١) فيه حجة لمن قال لا يجب الدلك بل يكفي إسالة الماء .

انتقض بتممه و يجب عليه الاغتسال ، قال الخطابي : يحتاج من هذا الحديث بقوله الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو إلى عشر سنين من يرى أن للتيمم (١) أن يجمع بتييممه بين صلوات ذات عدد و هو مذهب أصحاب أبي حنيفة ويحتجون أيضاً بقوله : فإذا وجدت الماء فأمسه جلدك ، في إيجاب انتقاض طهارة التيمم بوجود الماء على عموم الأحوال سواء كان في صلاة أو غيرها و يحتاج به من يرى إذا وجد من الماء مالا يكفي إكمال الطهارة أن يستعمله في بعض أعضائه و يتيمم للباقي ، و كذلك في من كان على بعض أعضائه جرح فإنه يغسل مالا ضرر عليه في غسله ، و يتيمم للباقي معه و هو قول الشافعي : و يحتاج به أيضاً أصحابه في أن لا يتيمم في مصر لصلاة فرض ولا الجنابة ولا لعبد لأنه واجد للماء فعليه أن يمسه جلده ، ومعنى قوله و لو إلى عشر سنين أى أنه يجوز له أن يفعل التيمم مرة بعد أخرى وإن بلغت مدة عدم الماء إذا اتصلت إلى عشر سنين ، و ليس معناه أن التيمم دفعة واحدة يكفيه لعشر سنين ، انتهى ، وعندنا معشر الحنفية لا يجمع بين التيمم والغسل لأن الجمع بين التيمم والغسل يمتنع إلا في حال وقوع الشك في طهورية الماء ولم يوجد ، قال في البدائع : ولو كان بعض أعضاء الجنب جراحة أو جدري فإن كان الغالب هو الصحيح غسل الصحيح و ربط على السقيم الجبائر و مسح عليها وإن كان الغالب هو السقيم تيمم لأن العبرة للغالب ولا يغسل الصحيح عندنا خلافاً للشافعي ، و أيضاً فيه : و هذا الشرط الذى ذكرنا لجواز التيمم و هو عدم الماء فيما وراء صلاة الجنابة وصلاة العبدین فأما في هاتين الصلاتين فليس بشرط بل الشرط فيهما خوف القوت لو اشتغل بالوضوء ، و هذا عند أصحابنا ، و قال الشافعي : لا يتيمم استدلالاً بصلاة الجمعة وسائر الصلوات و سجدة التلاوة ، و لنا ما روى عن ابن عمر أنه قال إذا جئتكم جنازة تخشى فوتها و أنت على غير وضوء فتيمم لها ، و عن ابن عباس رضى الله

(١) و يشكل على هذا الاستدلال ما تقدم نحوه في مستدل من قال لا توقيت في المسح على الخفين .

أيوب لم يذكر أبوالها (١) هذا ليس بصحيح وليس في أبوالها
إلا حديث أنس (★) تفرد به أهل البصرة .

عنهما مثله ، و لأن شرع التيمم في الأصل لخوف فوت الأداء و قد وجد ههنا بل
أولى لأن هناك تفوت فضيلة الأداء فقط فأما الاستدراك بالقضاء فممكن و ههنا
تفوت صلاة الجنازة أصلاً فكان أولى بالجواز حتى لو كان ولي الميت لا يباح له التيمم
كذا روى الحسن عن أبي حنيفة رضي الله عنه ، لأن له ولاية الاعادة ولا يخاف
الفوت ، و حاصل الكلام فيه راجع إلى أن صلاة الجنازة لا تقضى عندنا و عنده
تقضى بخلاف الجمعة لأنها تفوت إلى خلف [قال أبو داود ورواه حماد بن زيد عن
أيوب لم يذكر أبوالها (٢)] أى لفظ أبوالها في هذا الحديث ، أراد المصنف بهذا
الكلام أن حماد بن سلمة و حماد بن زيد رويا هذا الحديث عن أيوب السخيتاني فأما
حماد بن سلمة فذكر لفظ أبوالها بطريق الشك دون اليقين ، و أما حماد بن زيد فلم
يذكره مطلقاً ، فترك حماد بن زيد لفظ أبوالها دليل على أن ذكر هذا اللفظ في هذا
الحديث غير صحيح لأن اليقين قاض على الشك ، ولذا يقول المصنف فيما بعد هذا
ليس بصحيح ، قال أبو داود : هذا أى ذكر الإبوال كما في حديث حماد بن سلمة

(١) و في نسخة : في هذا الحديث قال أبو داود : أبوالها .

(٢) قال في البدائع قال قتادة إنه رواه أمر بشرب ألبانها دون أبوالها ، وبسط
الحافظ في الفتح أن القصة منسوخة أو محمولة على التدأوى عند الاضطراب و في
الشافى إتقوا البول فإنه أول ما يسأل عنه في القبر رواه الطبراني بإسناد حسن و في
نور الأنوار إنه منسوخ بدليل نسخ المثلة الواردة فيه إجماعاً . (★) فيه ذكر شرب
الابوال ثابت قال ابن العربي : هذا حديث صحيح ثابت و اختلفوا في بول ما يؤكل
لحمه فقال مالك طاهر مع رجيئه ، وقال أبو حنيفة والشافى نجس و تعلقوا بعموم
القول الوارد في البول قال ابن رسلان احتج به على طهارة مأكول اللحم و هو
قول مالك وأحمد واقسم ابن خزيمة و ابن المنذر وغيرهم ، انتهى ، كذا في ★

(باب إذا خاف الجنب البرد أتيتم^(١)) حدثنا ابن المنثني نا وهب بن جرير نا أبي قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن

[ليس بصحيح و ليس في أبوها إلا حديث أنس] الذي أخرجه الشيخان والترمذى (٢) و قصته على ما في البخارى ، هكذا : حدثنا موسى بن إسماعيل قال : حدثنا همام عن قتادة عن أنس أن ناساً اجتؤوا في المدينة فأمرهم النبي ﷺ أن يلحقوا برأعيه يعني الابل فيشربوا من أبوها وألباتها حتى صلحت أبدانهم فقتلوا الراعى وساقوا الابل فبلغ النبي ﷺ فبعث في طلبهم فجئ بهم فقطع أيديهم وأرجلهم وسمر أعينهم [تفرد به] أى بهذا الحديث [أهل البصرة] فإن رجال سنده من موسى بن إسماعيل إلى رجل من بني عامر كلهم بصريون .

[باب (٢) إذا خاف الجنب البرد أتيتم] .

[حدثنا ابن المنثني] محمد [نا وهب بن جرير نا أبي] جرير بن حازم [قال سمعت يحيى بن أيوب يحدث عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس] القرشى العامرى المصرى و يقال مولى أبي خراش السلى مدنى نزل الاسكندرية ، قال أحمد

★ الفتح و العنى ، و استدلل الجمهور بعموم استنزهوا عن البول ، و بحديث عمار يغسل الثوب من خمس و بأن العرب يجعله خبثاً و حرم الخبائث ، أوجز المسالك .

(١) و فى نسخة : تيمم .

(٢) و سياتى عند المصنف فى الحدود أيضاً . (٣) الفرق بين هذه الترجمة والسابقة ظاهر ، و الخلاف فى هذه المسألة بسطه العنى و صاحب المغنى ، و حاصله أنه يلزمه التيمم عند الأربعة بل الكل إلا الحسن إذ قال يقتل و إن مات و هو مقتضى قول ابن مسعود إلا أنهم اختلفوا فى الاعادة فلا يجب عند الامام ومالك و يجب عند الصحابين ، و هما روايتان لأحمد و يجب عند الشافعى للحاضر دون المسافر .

عبدالرحمن بن جبير المصرى^(١) عن عمرو بن العاص^(٢) قال
احتلمت فى ليلة باردة فى غزوة^(٣) ذات السلاسل فأشفقت

و ابن معين و أبو حاتم و النسائى و العجلى ثقة ، و حكى عن ابن أبى شبة أن أبا
أنس كان مولى لعبد الله بن سعد بن أبي السرح و اسمه نوفل ، مات سنة ١١٧ هـ
[عن عبد الرحمن^(٤) بن جبير المصرى] الفقيه الفرضى المؤذن العامرى قال النسائى
ثقة ، وثقه يعقوب بن سفيان و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال ابن لهيعة : كان
عالماً بالفرائض ، مات سنة ٩٨ هـ [عن عمرو بن العاص^(٥)] قال احتلمت فى ليلة
باردة فى غزوة ذات (٦) السلاسل [قال فى المجمع بضم سين مهملة أولى و كسر
ثانية ماء بأرض جذام و به سميت الغزوة و قيل سميت ذات السلاسل لأن المشركين
ارتبط بعضهم إلى بعض مخافة أن يفرّوا و كانت وراء وادى القرى و بينها و بين
المدينة عشرة أيام ، سنة (٧) ثمان من الهجرة أو سبع بعد غزوة موتة و هى غزوة
لحم و جذام ، و قصتها أن جمعاً من قضاة تجمعوا و أرادوا أن يدنوا من أطراف
المدينة فدعا النبي ﷺ عمرو بن العاص فعقد له لواء أبيض و جعل معه زاية سوداء
و بعثه فى ثلاث مائة من سراة المهاجرين و الأنصار فلما قرب منهم بلغه أن لهم
جمعاً كثيراً فبعث رجلاً إلى رسول الله ﷺ يستمده فبعث إليه أبا عبيدة بن الجراح
فى مائتين من سراة المهاجرين و الأنصار ، فيهم أبو بكر و عمر حتى وصل إلى العدو
و حمل عليهم المسلمون فهربوا فى البلاد و تفرقوا و كانت أم عمرو بن العاص كانت

(١) وفى نسخة : عبدالرحمن بن جبير فقط . (٢) وفى نسخة : العاصى . (٣) وفى
نسخة : غزاة . (٤) قال ابن رسلان له عند الجماعة أربعة أحاديث . (٥) راجع إلى
مشكل الآثار . (٦) و كانت سرية كما ساقى .

(٧) به جزم فى التلقيح ، قال ابن رسلان فى جمادى الأولى سنة ثمان ، و راجع إلى
مشكل الآثار .

إن (١) اغتسل فأهلك فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال وقلت إني سمعت الله يقول : « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ، فضحك رسول الله (٢) ﷺ و لم يقل شيئاً

من بلى من قضاة [فأشفت [أى خفت [إن] حرف شرط أو مصدر [اغتسل فأهلك] من شدة البرد . [فتيمنت ثم صليت (٣) بأصحابي الصبح] أى صلاة الصبح [فذكروا ذلك] أى بعد رجوعهم من الغزو إلى المدينة [لرسول الله ﷺ فقال (٤)] أى رسول الله ﷺ [يا عمرو صليت] بتقدير حرف الاستفهام [بأصحابك وأنت جنب] جملة حالية [فأخبرته بالذي منعني من الاغتسال] وهو خوف الهلاك [و قلت] مستدلاً بالآية [إني سمعت الله يقول : « ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً ، فضحك (٥) رسول الله ﷺ و لم يقل شيئاً] قال الخطابي وقد اختلف العلماء في هذه المسألة فشدد فيها عطاء بن أبي رباح ، و قال : يغتسل ، و إن مات و احتج بقوله تعالى : « و إن كنتم جنباً فاطهروا » و قال الحسن نحواً من قول عطاء ، و قال سفيان ومالك : يتيم وهو بمنزلة المريض ، وأجازه أبو حنيفة في الحضر ، و قال أصحابه : لا يجوز في الحضر : و قال الشافعي : إذا خاف على نفسه التلف

(١) و في نسخة : إن اغتسلت أن أهلك . (٢) و في نسخة : نبى الله .

(٣) فيه إمامة التيمم جاز عند الأربعة إلا عند مالك فحكره إذ قال خلاف الأفضل فقال محمد بن الحنفية لا يجوز ، كذا في الأوجز . (٤) قال ابن رسلان و في رواية الطبراني فلما قدموا ذكروا ذلك له ﷺ فأقره و سكت . (٥) قال ابن رسلان : التيسم و الاستبشار أقوى حجة من السكوت ، كما في قصة المدلجى عند رؤية الأقدام .

قال^(١) أبو داؤد عبد الرحمن بن جبير مصرى مولى خارجة بن حذافة و ليس هو ابن جبير بن نفير .
 حدثنا محمد بن سلمة المرادى نا^(٢) ابن وهب عن ابن لهيعة وعمر بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن أبي قيس مولى عمرو بن العاص^(٣) أن عمرو بن العاص كان على سرية و ذكر^(٤) الحديث نحوه و قال فغسل مغابنه و توضأ

من شدة البرد تيمم و صلى و أعاد كل صلاة صلاها كذلك و رأى أنه من العذر النادر و إنما جاءت الرخص التامة فى الأعذار العامة [قال أبو داؤد عبد الرحمن بن جبير مصرى مولى خارجة بن حذافة و ليس هو ابن جبير بن نفير] فهما متغايران و ذكر الفرق لتلا يلتبس الحال على من لا خبرة له .

[حدثنا محمد بن سلمة المرادى نا ابن وهب] عبد الله [عن ابن لهيعة] عبد الله [و عمرو بن الحارث عن يزيد بن أبي حبيب عن عمران بن أبي أنس عن عبد الرحمن بن جبير عن أبي قيس^(٥) مولى عمرو بن العاص] السهلمى و يقال إنه رأى أبا بكر الصديق - رضى الله عنه - و كان أحد قتها الموالى الذين أدرهم يزيد بن أبي حبيب واسمه عبد الرحمن بن ثابت ذكره يعقوب بن سفيان فى ثقات المصريين ، و قال العجلي : مصرى تابعى ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ٥٤ هـ [أن عمرو بن العاص كان على سرية] أى كان أميراً عليها [و ذكر] أى كل واحد

(١) و فى نسخة : رواه . (٢) وفى نسخة : أنا . (٣) وفى نسخة : العاصى .
 (٤) و فى نسخة : فذكر . (٥) ذكره ابن عبد البر فيمن لا يذكر لمسم سوى الكنية و يقال هو عبد الرحمن بن أسد ، ابن رسلان .

وضوءه للصلاة ثم صلى بهم فذكر نحوه و لم يذكر التيمم

من ابن لبيعة و عمرو بن الحارث [الحديث نحوه] أى نحو الحديث الذى ذكره يحيى بن أيوب و يمكن أن يقال فذكر أى محمد بن سلمة الحديث نحو الذى ذكره ابن المنثى [و قال] أى ابن لبيعة ، و كذا عمرو بن الحارث [ففصل مغابنه] قال فى القاموس : وكنزل الابط و الرفغ جمعه مغابن ، و قال فى الجمع : أى مكاسر جلده و أماكن تجمع فيه الوسخ و العرق [و توضاً وضوءه للصلاة ثم صلى بهم فذكر نحوه] كرر هذا للتأكيد [و لم يذكر التيمم] فالمخالفة (١) بين الروایتين بزيادة قوله ففصل مغابنه إلى قوله ثم صلى بهم ، فان هذه الزيادة ليست فى الرواية المتقدمة و بعدم ذكر التيمم فى هذه الرواية ، و قد ذكر فى المقدمة ، قلت : و قد أخرج الامام أحمد بن حنبل فى مسنده رواية ابن لبيعة هذه ، حدثنا حسن بن موسى قال : حدثنا ابن لبيعة قال : ثنا يزيد بن أبى حبيب إلى آخر السند و لم يذكر أباً قيس و لا فصل مغابنه إلى آخره و ذكر التيمم أيضاً ، لكن أخرج البيهقي بسنده إلى ابن وهب قال أخبرنى عمرو بن الحارث و رجل آخر أنهما ابن لبيعة عن يزيد بن أبى حبيب إلى آخر الاسناد و ذكره أباً قيس ، و لفظه : إن عمرو بن العاصى كان على سرية و إنه أصابه برد شديد لم ير مثله نخرج لصلاة الصبح ، فقال : و الله لقد احتلت الباردة و لكن و الله ما رأيت برداً مثل هذا هل مر على وجوهكم مثله قالوا لا فصل مغابنه و توضاً وضوءه للصلاة ثم صلى بهم فلما قدم على رسول الله ﷺ سأل رسول الله ﷺ كيف وجدتم عمرواً و صحابته فأثوا عليه خيراً

(١) قلت : هذا فى المتن و أما فى السند فزيادة أبى قيس فى الثنائى ، قال ابن رسلان رجح الحاكم أحدهما و الظاهر أن المرجحة رواية التيمم كما ذكرها البخارى قال البيهقي يحتمل أنه فعلهما جميعاً غل المغابن أيضاً و تيمم ، قال النووى : بل هو المتعين ، كذا فى الفتح ، قلت : ذكرها البخارى رواية التيمم فى صحيحه تعليقاً و رجح الحاكم هذا الثانى و تبعه الذهبي ، فتأمل ، و كذا فى ابن القيم فى الهدى .

قال أبو داؤد و روى هذه القصة عن الأوزاعي عن حسان بن عطية قال فيه فتيمم .

(باب في المجروح يتيمم) حدثنا موسى بن عبد الرحمن الانطاكي ثنا محمد بن سلية عن الزبير بن خريق عن عطاء

وقالوا يا رسول الله صلى بنا وهو جنب فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمرو فسأله فأخبره بذلك و بالذى لقي من البرد ، فقال : يا رسول الله إن الله تعالى قال : « و لا تقتلوا أنفسكم » و لو اغتسلت منه فضحك رسول الله ﷺ ، انتهى [قال أبو داؤد : و روى هذه القصة عن الأوزاعي عن حسان بن عطية] المحاربى وولاهم أبو بكر الدمشقى ، قال ابن معين : ثقة و كان قديراً ، قال العجلي : ثقة ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، وذكره البخارى فى الأوسط ، وقال : كان من أفاضل أهل زمانه ، مات بعد سنة ١٢٠ هـ [قال فيه فتيمم] قلت : لم أقف (١) على رواية الأوزاعي ، و حاصل هذا الكلام أن التيمم لم يذكر فى الحديث و ظاهر لفظه يوم أن عمرو بن العاص صلى بهم بعد غسل المغابن و الوضوء من غير تيمم فدفع المصنف هذا الوهم بأن الأوزاعي روى هذه القصة عن حسان بن عطية ، و قال فيه فتيمم أى زاد الأوزاعي بعد قوله فغسل مغابنه و توضأ وضوءه للصلاة قوله و تيمم ثم صلى بهم .

[باب فى المجذور] وفى نسخة المجروح وفى أخرى المذخور [تيمم (٢)]

أى إذا كان الرجل فى جسده جراحة هل يتيمم أو يشد على جرحه عصاة فيمسح محل الجرح و يغسل ما صح من جسده .

[حدثنا موسى بن عبد الرحمن] بن زياد الحلبي [الانطاكي] أبو سعيد

(١) و لم يبين الحافظ فى الفتح أيضاً تخريجهم ، نعم ، قال و الحديث أخرجه عبد الرزاق بسند آخر . (٢) قال صاحب المغنى الجمهور على أنه تيمم خلافاً للحسن ، إذ قال لا بد من الغسل ، انتهى مختصراً .

عن جابر قال خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا ^(١) حجر فشجّه في رأسه ثم احتلم ^(٢) فسأل أصحابه فقال هل تجدون لي رخصة في التيمم قالوا ^(٣) ما نجد لك رخصة و أنت تقدر على الماء فاغتسل فمات فلما قدمنا على النبي ﷺ أخبر

القللا ، بضاف و تشديد ، قال أبو حاتم : صدوق ، و قال النسائي : لا بأس به ، و تمتة كلامه يغرب ، و قال مسلمة بن قاسم : ثقة [ثنا محمد بن سلة] الحارثي [عن الزبير بن خريق] مصغراً الجزري مولى بني قشير روى له أبو داود حديثاً واحداً في التيمم ذكره ابن حبان في الثقات ، قال الحافظ : قال أبو داود عقب حديثه في كتاب السنن : ليس بالقوى ، و كذا قال الدارقطني ، قلت : لم أجد في النسخ الموجودة من سنن أبي داود أن أباداؤد قال للزبير بن خريق : ليس بالقوى ، نعم قال الدارقطني : ليس بالقوى [عن عطاه] بن أبي رباح [عن جابر] بن عبد الله [قال خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا ^(٤) حجرة فشجّه في رأسه] قال في المجمع : الشج ضرب الرأس خاصة وجرحه وشقه ثم استعمل في غيره من الأعضاء [ثم احتلم فسأل] أى ذلك الرجل [أصحابه فقال هل تجدون لي رخصة في التيمم قالوا ما نجد لك رخصة و أنت تقدر على الماء] أفتوا ذلك لأنهم غفلوا عن اليسر في الشريعة وأن ليس المراد من الوجدان في قوله تعالى : « فلم تجدوا » على الحقيقة بل تتم عدم الوجدان صورة و معنى و معنى فقط فعدم الوجدان صورة و معنى فهو أن يكون بعيداً عنه و أما العدم من حيث المعنى فقط فهو أن يعجز عن استعمال الماء مع قربها مانع ، كما إذا لم يجد آلة الاستقاء على رأس البئر أو كان يته و بين الماء عدو أو سبع أو حية أو يخاف العطش على نفسه فيكون عادماً للماء معنى لأن الله تعالى حرم إلقاء

(١) وفي نسخة : معنا . (٢) وفي نسخة : فاحتلم . (٣) وفي نسخة : فقالوا .

(٤) قال ابن رسلان : الرواية الصحيحة رجلاً منا .

بذلك فقال قتلوه قتلهم الله تعالى ألا^(١) سألوا إذ لم يعلموا
فإنما شفاء العى السؤال إنما كان يكفيه أن يتيمم و يعصر
أو يعصب شك موسى على جرحه خرقة ثم يمسح عليها

النفس في التهلكة [فاغتسل] أى فدخل الماء في جرحه [فأت] أى من الغسل
[فلما قدمنا على النبي ﷺ أخبر بذلك] أى الخبر [فقال : قتلوه] أسند القتل
إليهم لأنهم تسبوا بتكليفهم به باستعمال الماء مع وجود الجرح في رأسه ليكون أدل
على الإنكار عليهم « على قارىء » [قتلهم الله] إنما قاله زجراً و تهديداً وأخذ منه
أن لا قود ولادية على المقتى وإن أفتى بغير الحق وإن صاحب الخطأ الواضح غير
معذور [ألا^(٢)] بفتح الهمزة وتشديد لام حرف تحضيض دخل على الماضى فأفاد
التنديم [سألوا إذ لم يعلموا] و المقتى فلم لم يسألوا و لم يتعلموا ما لا يعلمون
[فأنما شفاء العى] بكسر العين هو العجز عن النطق و التعبير في الكلام و غيره
[السؤال] فإنه لا شفاء لداء الجهل إلا بالتعليم ، فقد قال الله تعالى : « فاستلوا أهل
الذكر إن كنتم لا تعلمون » [إنما كان يكفيه] أى الرجل المحتمل [أن يتيمم] أولاً
[و يعصر^(٣)] لم يوجد لفظ و يعصر فيما أخرج البيهقي هذا الحديث في سننه من
رواية ابن داسة ، و أخرج الدارقطني هذا الحديث برواية ابن داود عبد الله بن
سليمان بن الأشعث و فيه كما في أبي داود ، و يعصر أو يعصب ، ثم قال في آخره
شك موسى [أو يعصب] أى يشد و أو للشك من الراوى أى قال هذا اللفظ أو
ذاك [شك موسى] في هذا اللفظ [على جرحه] بضم الجيم [خرقة] أى قطعة

(١) وفي نسخة : ألا تسألوا إذ لم تعلموا . (٢) قال ابن رسلان قال أهل اللغة
يجوز تخفيف ألا و تشديدها فن شدد فغيره من هلا أو هو مغيرة من إلا .
(٣) قال ابن رسلان يحتمل أنه أراد يعصر شد الخرقة على الجرح مع الربط ،
و ظاهره أنه ضبطه بكسر ياء و كسر صاد .

و يغسل سائر جسده .

من التوب لثلاث بصل إليه بلة الماء [ثم يمسح عليها] أى على الخرقه باليد [ويغسل سائر جسده] وهذا يدل على الجمع بين التيمم وغسل سائر البدن بالماء دون الاكتفاء بأحدهما كما هو مذهب الشافعى (١) و الجواب أن الحديث ضعيف قد تفرد به (٢) زهير بن خريق و ليس بالقوى ، و خالفه الأوزاعى فرواه عن عطاء عن ابن عباس و هو الصواب ، قال الدارقطنى : اختلف (٣) فيه على الأوزاعى و الصواب أن الأوزاعى أرسل آخره عن عطاء ، و صحح هذا الحديث ابن السكن و روى من طريق الوليد بن عبيد بن أبى رباح عن عمه عطاء مرفوعاً و الوليد بن عبيد ضعفه الدارقطنى و قواه من صحيح حديثه و أيضاً مع ضعفه يخالف للقياس و هو الجمع بين البذل و المبدل منه ، و حاصله أن المأمور به الغسل المبيح للصلاة و الغسل الذى لا يبيح الصلاة ، و وجوده و عدمه بمنزلة واحدة كما لو كان الماء نجساً ، و لأن الغسل إذا لم يقد الجواز كان الاشتغال به سفهاً مع أن فيه تصحيح الماء و أنه حرام فصار كن وجد ما يطعم به خمسة مساكين فكفر بالصوم أنه يجوز و لا يؤمر باطعام الخمسة لعدم الفائدة فكذا هذا بل أولى لأن هناك لا يؤدى إلى تصحيح المال فالمراد من الماء المطلق فى الآية هو المقيّد و هو الماء المقيّد لآبحة الصلاة عند الغسل به كما يقيد به بالماء الطاهر و لأن مطلق الماء ينصرف إلى المتعارف و المتعارف من الماء فى باب الوضوء و الغسل هو الماء الذى يكفى للوضوء و الغسل فينصرف المطلق إليه أو يقال : إن لفظ الراوى فى قوله و يعصر بمعنى أو فعلى كلا التوجيهين لا يدل الحديث على

(١) مذهب الشافعى و أحمد أنه يقتل الصحيح و يتيمم للباقي ، و عند الحنفية و مالك إن كان الأكثر جريحاً يتيمم و إلا يغسل كما فى المنى و يمسح للباقي ولو تساوى كذلك كما فى الشافعى . (٢) قال ابن وسلان : تفرد زريق بذكر التيمم لم يقع فى رواية عطاء به على ذلك ابن القطان ، قلت لو قال به الحنفية كان الحديث منكراً . (٣) قلت هل اختلف فيه على عطاء أيضاً كما ترى .

حدثنا نصر بن عاصم الأنطاكي ثنا محمد بن شعيب أخبرني
الأوزاعي أنه بلغه عن عطاء بن أبي رباح أنه سمع عبد الله
بن عباس قال أصاب رجلاً جرح في عهد رسول الله ﷺ
ثم احتلم فأمر بالاعتسال فاغتسل فمات فبلغ ذلك رسول

الجمع بين التيمم و غسل سائر البدن ، ثم اعلم أن مطابقة الحديث بالباب إذا كانت
ترجمة الباب بلفظ المجذور والمعدور ظاهرة ، وأما إذا كانت بلفظ المجروح فطابقته
على مذهب الشافعي واضحة ، وأما على مذهبينا فإن المجروح إذا كان جرحه في غالب
البدن يجوز له التيمم وأما إذا كان أكثر البدن صحيحاً حينئذ يفصل الصحيح ويمسح
المجروح ، فالمطابقة على الأول ثابتة وجوداً و على الثاني عدماً .

[حدثنا نصر بن عاصم الأنطاكي ذكره ابن حبان في الثقات ، و ذكره
العقيلي في الضعفاء ، و قال : لا يتابع على حديثه ، و ذكره ابن وضاح و قال فيه :
شيخ [ثنا محمد بن شعيب] بن شاذان بالمعجمة والمؤحدة ، الأموي مولا م أبو عبد
الله الدمشقي كان يسكن بيروت ، قال أحمد بن حنبل : ما أرى به بأساً و ما علمت
إلا خيراً ، و قال ابن معين : كان مرجئاً وليس به في الحديث بأس ، وقال إسحاق
بن راهويه : روى ابن المبارك عن محمد بن شعيب فقال أخبرنا الثقة من أهل العلم
محمد بن شعيب ، و قال ابن عمار و دحيم : ثقة ، و قال العجلي : شامئ ثقة ، و قال
الآجري عن أبي داود : محمد بن شعيب في الأوزاعي ثبت ، و ذكره ابن حبان في
الثقات ، مات سنة ٢٠٠ هـ [أخبرني الأوزاعي أنه] أي الأوزاعي [بلغه عن عطاء
بن أبي رباح] أي الأوزاعي لم يسمع هذا الحديث من عطاء و لكن وصل إليه
بلاغاً بالواسطة [أنه] أي عطاء [سمع عبد الله بن عباس قال] أي ابن عباس
[أصاب رجلاً جرح في عهد رسول الله ﷺ ثم احتلم] أي أصابته جناية [فأمر
بالاعتسال] أي أمره بعض من كان معه من الرفقاء بالاعتسال [فاغتسل] بفنواهم .

الله ﷻ فقتال قتلوه قتلهم الله تعالى ألم يكن شفاء العي السؤال

فلنقره الفصل [فات] أى دخل الماء فى جرحه فأت منه [فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال قتلوه] أى أهلكوه بقتلهم [قتلهم (١) الله تعالى] أى أهلكهم أو لعنهم [ألم يكن شفاء العي السؤال] أى لما كانوا أعياء كان يجب عليهم أن يسألوا العلماء عن المسألة ويحققوها عنهم أو معناه كان عليهم أن يسألوا عن المسألة رسول الله ﷺ و لم يفتوا قبل أن يتعلموا منه ﷺ ؛ أخرج ابن ماجه هذا الحديث موصولا فى سننه ، و لفظه : حدثنا هشام بن عمار ثنا عبد الحميد بن حبيب بن أبى العشرين ثنا الأوزاعى عن عطاء بن أبى رباح قال سمعت ابن عباس يخبر أن رجلا أصابه جرح فى رأسه على عهد رسول الله ﷺ ثم أصابه احتلام فأمر بالاغتسال فاغتسل فكرر فأت فبلغ ذلك النبي ﷺ فقال قتلوه قتلهم الله أو لم يكن شفاء العي السؤال ، قال عطاء : و بلغنا أن رسول الله ﷺ قال : لو غسل جسده و ترك رأسه و حيث أصابه الجراحة ، انتهى .

و اختلف فى أن الأوزاعى سمع هذا الحديث عن عطاء فحكى عن أبى زرعة وأبى حاتم، لم يسمعه الأوزاعى عن عطاء إنما سمعه من إسماعيل بن مسلم عن عطاء، بين ذلك ابن أبى العشرين فى روايته عن الأوزاعى ، ولكن حكى الشيخ أبو الطيب فى التعليق المغنى وقال : و رواه الحاكم من حديث بشر بن بكر : ثنا الأوزاعى ثنا عطاء بن أبى رباح أنه سمع عبد الله بن عباس أن رجلا أصابه جرح على عهد رسول الله ﷺ ثم أصابه احتلام فاغتسل فأت فبلغ ذلك، الحديث ، قال الحاكم : بشر (٢)

(١) قال ابن الصلاح : إذا أتلف المستقى بفتوى أحد شيئا ثم علم خطأه ضمن المفتى إن كان أهلا و إلا فلا ، لأن التقصير إذا من المستقى ، وقال ابن رسلان : الظاهر أن من نصب للفتوى واشتهر فلا تقصير من المستقى (٢) ليست هذه العبارة فى نسخة الحاكم الذى عندنا بل سكت عن التصحيح و سكت عنه الذهبي .

(باب في التيمم يجد الماء بعد ما يصلى ^(١) في الوقت)
 حدثنا محمد بن إسحاق المسيبي نا عبدالله بن نافع عن الليث
 بن سعد عن بكر بن سواده عن عطاء بن يسار عن أبي
 سعيد الخدري قال خرج رجلان في سفر فحضرت الصلاة
 و ليس معهما ماء فتيما صعيداً طيباً فضليا ثم وجدا الماء

بن بكر ثقة مأمون و قد أقام إسناده و هو صحيح على شرطهما ، انتهى ، و قال
 الدارقطني : قال ابن أبي حاتم : سألت أبي و أبا زرعة عنه فقالا رواه ابن أبي
 العشرين عن الأوزاعي عن إسماعيل بن مسلم عن عطاء عن ابن عباس وأسند الحديث ،
 قلت : فيمكن أن يكون الأوزاعي روى عن عطاء بطريقتين بواسطة وبغير واسطة ،
 والله أعلم ، و لفظة «لو» إما للتمنى أو الجزاء محذوف أى لأصاب أو لكفاه .

[باب في التيمم يجد الماء بعد ما يصلى في الوقت] أى هل يعيد الصلاة أولاً ؟
 [حدثنا محمد بن إسحاق المسيبي نا عبد الله بن نافع] الصائغ [عن الليث بن
 سعد عن بكر بن سواده] بن ثمامة الجذامي بجيم ثم معجمة (٢) أبو ثمامة المصري كان
 فقيهاً مفتياً أرسله عمر بن عبد العزيز إلى أهل أفريقيا ليفقههم ، قال النووي : لم
 يسمع من عبد الله بن عمرو بن العاص ، قال ابن معين و النسائي : ثقة ، وقال ابن
 سعد : كان ثقة إن شاء الله ، و قال أبو حاتم : لا بأس به ، وذكره ابن حبان في
 الثقات من التابعين ثم أعاده في أتباعهم فقال يخطئ ، مات سنة ١٢٨ هـ [عن عطاء
 بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال خرج رجلان (٣) في سفر فحضرت الصلاة]
 أى وقتها [و ليس معهما ماء فتيما صعيداً طيباً] التيمم هاهنا يمكن أن يحمل على
 المعنى اللغوي أى قصده و يمكن أن يراد المعنى الشرعي فيكون على نزع الخافض أى

(١) وفي نسخة: صلى (٢) بضم الجيم و تخفيف الذال المعجمة قاله ابن رسلان .

(٣) قال ابن رسلان قال الحافظ : لم أقف على اسمها و لا على تعيين الصلاة .

في الوقت فأعاد أحدهما الصلاة والوضوء و لم يعد الآخر
ثم أتيا رسول الله ﷺ فذكرا ذلك له فقال للذي لم يعد

بالصعيد [فصليا ثم وجدا الماء في الوقت] أجمعوا (١) على أنه إذا رأى الماء بعد فراغه من الصلاة لا إعادة عليه و إن كان الوقت باقياً و اختلفوا فيما إذا وجد الماء بعد دخوله في الصلاة فالجمهور على أنه لا يقطعها وهي صحيحة ، وقال أبو حنيفة و أحد في رواية (٢) يطل تيممه ، أما إذا تيمم ثم وجد الماء قبل دخول الصلاة فالاجماع على بطلان تيممه ، قاله القارى ، و قال الشوكاني في الصورة الأولى : لا يجب عليه (٣) الاعادة عند أبي حنيفة و الشافعي و مالك و أحمد و يجب الاعادة مع بقاء الوقت عند طاؤس و عطاء و القاسم بن محمد و مكحول و ابن سيرين و الزهري و ربيعة لتوجه الخطاب مع بقاءه و شرط في صحتهما الوضوء و قد أمكن في وقتها و رد بأنه لا يتوجه الطلب بعد قوله : أصبت السنة وأجزأتك صلاتك ، و قال في الصورة الثالثة : أما إذا وجد الماء قبل الصلاة بعد التيمم و جب الوضوء عند الفقهاء ، وقال داؤد و سلة بن عبد الرحمن لا يجب لقوله تعالى « و لا تبطلوا أعمالكم » و قال في الصورة الثانية : و أما إذا وجد الماء بعد الدخول في الصلاة قبل الفراغ منها ، فإنه يجب عليه الخروج من الصلاة و إعادتها بالوضوء عند أبي حنيفة (٤) و الأوزاعي و الثوري و المزني و ابن شريح ، وقال مالك (٥) و داؤد لا يجب عليه الخروج بل يحرم و الصلاة صحيحة [فأعاد أحدهما الصلاة و الوضوء] إما ظناً بأن الأولى كانت باطلة وإما احتياطاً [و لم يعد الآخر ثم أتيا رسول الله

(١) أى الأربعة و إلا تخالف فيه طاؤس و عطاء و ابن سيرين و الزهري وغيرهم كما في أحكام الأحكام و سنياتي عن الشوكاني (٢) هذا بعد المرجع في مذهبه بل رجوع إليها كما في المنعنى (٣) وكذا قال ابن رسلان (٤) و إليه رجوع أحمد و قال كنت أقول بمعنى في الصلاة لكن كثرة الدلائل على أنه يخرج ، كذا في الأوجز (٥) و به قال الشافعي

أصبت السنة و أجزأتك صلاتك و قال للذي توضأ و أعاد لك الأجر مرتين، قال أبو داود وغير ابن نافع يرويه عن الليث عن عميرة بن أبي ناجية عن بكر بن سودة عن

عبد الله بن فضال [ذلك] أى ما وقع لهما [له] أى لرسول الله ﷺ [فقال للذي لم بعد] أى الصلاة [أصبت السنة] أى صادفت الشريعة الثابتة بالسنة [وأجزأتك صلاتك] أى كفتك عن القضاء ، و الاجزاء عبارة عن كون الفعل مسقطاً للاعادة [و قال للذي توضأ و أعاد] أى الصلاة فى الوقت [لك الأجر مرتين] أى لك أجر الصلاتين اللتين صليتهما كلتيهما مرتين فان كلا منهما صحيحة تترتب عليهما مشوبة و إن كان إحداهما فرضاً و الأخرى نفلاً [قال أبو داود و غير ابن نافع] و هو يحيى بن بكير و عبد الله بن المبارك ، أخرج رواية يحيى البيهقي أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ثنا أبو بكر بن إسحاق أنا أحمد بن إبراهيم بن ملحان ثنا يحيى بن بكير عن الليث عن ابن أبي ناجية فذكره ، كذا فى كتابي عمير ؛ و الصواب عميرة بن ناجية ، و أخرج رواية عبد الله بن المبارك الدارقطني ولفظه : حدثنا محمد بن إسماعيل الفارسي نا إسحاق بن إبراهيم ثنا عبد الرزاق عن عبد الله بن المبارك عن ليث عن بكر بن سودة عن عطاء بن يسار أن رجلين أصابتهما جنابة فتيما نحوه و لم يذكر أبا سعيد ، وقال تفرد به عبد الله بن نافع عن الليث بهذا الاسناد متصلاً و خالفه ابن المبارك و غيره ، و أيضاً أخرج النسائي رواية عبد الله بن مجتبه مرسلًا [يرويه] أى يروى غير ابن نافع و هو يحيى بن بكير هذا الحديث [عن الليث عن عميرة (١) بن أبي ناجية] واسمه حريث الرعيني أبو يحيى المصرى ، ولى حجر بن رعين ، قال النسائي : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال : مات سنة ١٥١هـ ، و قال الشوكاني : و قد رواه ابن السكن فى صحيحه موصولاً من طريق

عطاء بن يسار عن النبي ﷺ قال أبو داود : و ذكر أبي سعيد في هذا الحديث ليس بمحفوظ و هو مرسل .
حدثنا عبد الله بن مسleme ثنا ابن لهيعة عن بكر بن سواده
عن أبي عبد الله مولى إسماعيل بن عبيد عن عطاء بن يسار
أن رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ بمعناه .

أبي الوليد الطيالسي عن الليث عن عمرو بن الحارث و عميرة بن أبي ناجية جميعاً
عن بكر موصولاً ، و رواه ابن لهيعة عن بكر فزاد بين عطاء و أبي سعيد أبا عبد
الله مولى إسماعيل بن عبيد الله و ابن لهيعة (١) ضعيف و لا يلتفت إلى زيادته ولا
تعل بها رواية الثقة و معه عميرة بن أبي ناجية [عن بكر بن سواده عن عطاء بن
يسار عن النبي ﷺ ، قال أبو داود : و ذكر أبي سعيد في هذا الحديث ليس بمحفوظ
و هو مرسل (٢)] قال الشوكاني : قال موسى بن هارون رفعه وهم من ابن نافع،
و لكن يقوى رفعه و يصححه ما تقدم من رواية أبي علي بن السكن في صحيحه
موصولاً فلا يقدح فيه كونه مرسلًا من بعض الطرق ، و هذا الحديث حجة للحنفية
و من معهم فيما إذا صلى بالتيمم ثم وجد الماء بعد ما صلى في الوقت لا يجب عليه
الاعادة .

[حدثنا عبد الله بن مسleme ثنا ابن لهيعة] عبد الله [عن بكر بن سواده عن
أبي عبد الله مولى إسماعيل بن عبيد] المصري قال الذهبي : لا يعرف ، و قال الحافظ
في التقريب : مجهول [عن عطاء بن يسار أن رجلين من أصحاب رسول الله ﷺ
بمعناه] أى بمعنى الحديث المتقدم ، غرض المصنف بتخرج حديث ابن لهيعة الاشعار
بأن حديث عبد الله بن نافع فيه انقطاع لأنه لم يذكر فيه بين بكر بن سواده و عطاء

(١) و كذا نقله ابن رسلان عن ابن حجر (٢) لكن أخرج الحاكم موصولاً
وصححه على شرطهما كما نقله عنه ، ابن رسلان .

(باب فى الغسل للجمعة ^(١)) حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع نا معاوية عن يحيى أخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة أخبره أن عمر بن الخطاب بينما هو يخطب يوم الجمعة إذ دخل رجل فقال عمر أتحتبسون عن الصلاة

أبا عبد الله و أن الحديث مرسل و ابن نافع زاد فيه أبا سعيد الخدرى و هو غير محفوظ ، وقد تقدم أن ابن لهيعة ضعيف فلا يلتفت إلى زيادته و لا يعمل بها رواية الثقات .

[باب (٢) فى الغسل للجمعة] هل يجب أو لا [حدثنا أبو توبة الربيع بن نافع نا معاوية] بن سلام بالتشديد ابن أبى سلام مطور الحبشى ضمن المهمة ، ويقال الالهائى أبو سلام الدمشقى ، قال أحمد : ثقة ، وقال ابن معين : ثقة ، وعن دحيم : جيد الحديث ثقة ، وقال يعقوب بن شيبه : صدوق ثقة ، و قال النسائى : ثقة ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، وقال العجلي : دفع إليه يحيى بن أبى كثير كتاباً ولم يقرأه ولم يسمعه [عن يحيى] بن أبى كثير [أخبرنى أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة أخبره] أى أبا سلمة [أن عمر بن الخطاب بينما هو ، و فى نسخة بينما هو ، قال فى القاموس : و بينما نحن كذا ، هى بين أشبعت فتحتها حدثت الألف ، وبينما و بينما من حروف الابتداء والاصمى يخفض بعد ينا إذا صالغ موضعه ، و غيره يرفع ما بعدها على الابتداء والخبر [هو] أى عمر بن الخطاب [يخطب يوم الجمعة إذ دخل رجل] ولفظ البخارى : إذ جاء رجل من المهاجرين الأولين من أصحاب النبي ﷺ ، و لفظ رواية مسلم : إذ دخل عثمان بن عفان [فقال عمر] رضى الله عنه لما رآه متأخراً فى الحضور للجمعة منكراً عليه [أتحتبسون] أى فى أشغالكم

(١) و فى نسخة : يوم الجمعة .

(٢) و سياتى المذاهب راجع إلى مختلف الحديث و عارضة الأحوزى .

فقال الرجل ما هو إلا أن سمعت النداء فتوضأت قال (١)
 عمر والوضوء أيضاً أو لم تسمعوا رسول الله ﷺ يقول
 إذ أتى أحدكم الجمعة فليغتسل .

و حواجمكم [عن الصلاة (٢)] و لا تتركوا لها [فقال الرجل] أى عثمان بن
 عفان رضى الله عنه معتذراً [ما هو] أى الشأن [إلا أن سمعت النداء فتوضأت]
 فحضرت الصلاة [قال عمر والوضوء أيضاً] هو منصوب أى و توضأت الوضوء أى
 اقتصرته عليه دون الغسل ، فيه إشعار بأنه قبل عذره فى ترك التكبير لكنه استبسط
 منه معنى آخر اتجه له عليه فيه إنكار ثان ، والمعنى ما اكتفيت بتأخير الوقت بنفوت
 الفضيلة حتى تركت الغسل و إنما ترك الغسل لأنه تعارض عنده إدراك سماع الخطبة
 و الاشتغال بالغسل و كل منهما مرغّب فيه فأثر سماع الخطبة فتح ، [أو لم
 تسمعوا (٣)] رسول الله ﷺ يقول إذا أتى أحدكم الجمعة [أى أراد (١)] إتيان
 الجمعة [فليغتسل] استدلل بهذا الحديث من قال بعدم وجوب الغسل للجمعة ووجه
 الدلالة أن عثمان رضى الله عنه فعله و أقره عمر رضى الله عنه و لم يأمره بالرجوع
 للغسل و أقره حاضرو الجمعة و هم أهل الحل والعقد و لو كان واجباً لما تركه
 و لا لزومه به فعلى هذا الأمر الوارد فى الحديث محمول على التدب ، و أجاب عنه
 الآخرون بأن إنكار عمر رضى الله عنه على رأس المنبر فى ذلك الجمع على مثل ذلك
 الصحابي الجليل و تقرير جمع الحاضرين الذين هم جمهور الصحابة لذلك الانكار من

(١) و فى نسخة : فقال .

(٢) فيه جواز الانكار على الكبار فى المجمع ، ابن رسلان ، و أيضاً فيه الكلام
 فى الخطبة أمراً بالمعروف ، ابن رسلان ، و ساقى البسط فيه فى الجمعة . و قال
 السندى على البخارى ، لم يكن المحادثة فى الخطبة كما لم يكن قوله عليه الصلاة
 والسلام أركمت لمن دخل فى المسجد فى الخطبة . (٣) و لفظ البخارى وقد غلبت
 ابن رسلان . (٤) ظاهره استحبابه لمن أتى الجمعة و به قال الأربعة كما ساقى .

أعظم الأدلة القاضية بأن الوجوب كان معلوماً عند الصحابة ولو كان الأمر عندهم على عدم الوجوب لما عول ذلك الصحابي في الاعتذار على غيره فأى تقرير من عمر ومن حضر بعد هذا ، و لعل النووي ومن معه ظنوا أنه لو كان الاغتسال واجباً لنزل عمر من منبره و أخذ يد ذلك الصحابي و ذهب به إلى المختل أو لقال له لا تقف في هذا الجمع أو اذهب فاغتسل فانا سننظرك أو ما أشبه ذلك ، و مثل هذا لا يجب على من رأى الاختلال بواجب من واجبات الشريعة و غاية ما كلفنا به في الإنكار على من ترك واجباً هو ما فعله عمر في هذه الواقعة ، انتهى ، قاله الشوكاني ، قلت : و هذا الذى قاله الشوكاني كلام من غفل عما جبل عليه عمر بن الخطاب رضى الله عنه من الشدة والغلظة في الدين وتأديبه الناس في إخلالهم بواجبات الشرع فإنه رضى الله عنه لب برداء هشام بن حكيم بن حزام على أنه كان يقرأ سورة الفرقان على غير ما يقرئها عمر و جاء به إلى رسول الله ﷺ يقوده حتى قال له رسول الله ﷺ أرسله ، و أيضاً أخرج أم فروة أخت أبي بكر الصديق رضى الله عنه من البيت حين ناحت ، و أيضاً ضرب بين ثديي أبي هريرة حين بعثه رسول الله ﷺ بنعله و قال له من لقيت يشهد لا إله إلا الله مستيقنا بها قلبه بشره بالجنة حتى خر لاسته ، و قال ارجع فرجع فأجش بالبكاء ، و أيضاً لما أراد رسول الله ﷺ أن يصلى على عبد الله بن أبي المنافق جذبه ، و قال أليس الله هناك أن تصلى على المنافقين ، و هكذا تثقيفاته و تشديده أكثر من أن يحصيها نطق البيان فمن له علم و خبرة بها يستحيل منه أن يستعبد من مثل عمر أن يقيمه من مجلسه و يرده إلى بيته ليغتسل و يتركه يجلس و يصلى و قد ترك الواجب ، فالعجب من العلامة الشوكاني مع أنه له باع طويل في الحديث والسير و عارف بسيرته و تثقيفاته كيف لم يتنبه لها و استعبد منه رضى الله عنه أن يقول لذلك الرجل اذهب فاغتسل ثم احضر ، و قد تنبه له الامام الشافعي فقال : فلما لم يترك عثمان الصلاة للفعل و لم يأمره عمر بالخروج للفعل دل ذلك على أنهما قد علما أن أمر رسول الله ﷺ كان على الاختيار

حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب عن مالك عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم .

وكذا الطحاوي والخطابي وغيرهما وفي هذا الحديث إشارة إلى أن الغسل للصلاة لا لليوم ، و هو الصحيح ، وفيه أيضاً أنه لا يصح غسل الجمعة قبل الصبح .

[حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب عن مالك] بن أنس [عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال غسل يوم الجمعة واجب] أى ثابت لا ينبغي أن يترك لا أنه يأمم تاركه ، قيل هذا و أمثاله تأكيد للاستحباب كما يقال : رعاية فلان علينا واجبة قاله القارى ، و قال الخطابي : (١) قوله واجب معناه وجوب الاختيار والاستحباب دون وجوب الفرض و يشهد لصحة هذا التأويل حديث عمر الذى تقدم ذكره [على كل محتلم (٢)] أى بالغ مدرك أو ان الاحتلام و سببه أن القوم كانوا يعملون فى المهنة و يلبسون الصوف و كان المسجد ضيقاً مقارب السقف فاذا عرقوا ثور منهم رياح و تأذى بعضهم برائحة بعض خصوصاً فى بلادهم التى فى غاية من الحرارة فندبهم إلى الاغتسال بلفظ الوجوب ليكون أدعى إلى الاجابة ، قال النووي : اختلف العلماء فى غسل الجمعة حكى وجوبه عن بعض الصحابة و به قال أهل الظاهر و حكاه ابن المنذر عن مالك (٣)

(١) و قال ابن رسلان أى كالواجب جمعاً بين الأدلة . (٢) ظاهر عموم استحباب الغسل على كل أحد ، قال الشعرانى : خصص الأربعة مندوبيته ، على من حضر وقال أبو ثور إنه مستحب على كل أحد حضر أولاً ، والظاهر أن من قال باستحبابه لليوم يقول بالعموم ، والبسط فى السعاية ، الأوجز . (٣) و حكاه عنه فى الهداية أيضاً . و نقل ابن القيم فى زاد المعاد ، ثلاث روايات لأحمد ورجح الوجوب . والثالثة التفصيل بين من به رائحة يحتاج إلى إزالتها فيجب عليه و من هو مستغن عنه فيستحب له .

حدثنا يزيد بن خالد الرملي نا المفضل يعنى ابن فضالة عن عياش بن عباس عن بكير عن نافع عن ابن عمر عن حفصة عن النبي ﷺ فقال على كل محتمل رواح الجمعة و على كل من راح إلى الجمعة الغسل ، قال أبو داود : إذا اغتسل الرجل بعد طلوع الفجر أجزاء من غسل الجمعة وإن أجنب .

و حكاه الخطابي عن الحسن و مالك ، و ذهب جمهور العلماء من السلف و الخلف و فقهاء الأمصار إلى أنه سنة مستحبة ليس بواجب ، قال القاضى : و هو المعروف بمذهب مالك و أصحابه و احتج من أوجبه بظواهر الأحاديث واحتج الجمهور بأحاديث صحيحة منها حديث الرجل الذى دخل وعمر يخطب وقد ترك الغسل ، ومنها قوله ﷺ : من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت و من اغتسل فالغسل أفضل ، حديث حسن فى السنن مشهور ، و منها قوله ﷺ : لو اغتسلتم يوم الجمعة ، و هذا اللفظ يقتضى أنه ليس بواجب لأن تقديره لكان أفضل و أكل ، و قال الخطابي : و لم تختلف الأمة فى أن صلاته مجزية إذا لم يغتسل فلما لم يكن الغسل من شرط صحتها دل على أنه استحباب كالإغتسال للعيد و للإحرام الذى يقع الإغتسال فيه متقدماً لسيبه و لو كان واجباً لكان متأخراً عن سيبه كالإغتسال الجنابة والحيض والنفاس .

[حدثنا يزيد بن خالد الرملي نا المفضل] كمحمد [يعنى ابن فضالة عن عياش] بالثناة التحتية والشين المعجمة [ابن عباس] بالوحدة والسين المهملة [عن بكير] مضمرأ ابن الأشج [عن نافع] مولى ابن عمر [عن ابن عمر] عبد الله [عن حفصة] بنت عمر بن الخطاب أم المؤمنين [عن النبي ﷺ] فقال على كل محتمل [أى بالغ] رواح الجمعة [أى يجب] وعلى كل من راح [أى أراد الرواح] إلى الجمعة [أى إلى صلاتها] يجب [الغسل] ، قال أبو داود : إذا اغتسل الرجل بعد طلوع الفجر [أى من يوم الجمعة] أجزاء (١) [أى كفأه ذلك الغسل من] غسل

(١) قال ابن رسلان به قال أحمد والثورى والشافعى وحكى عن الأوزاعى (★)

حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الرملي الهمداني ح وحدثنا عبد العزيز بن يحيى الحراني قالنا نا محمد بن سلة ح و حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد و هذا حديث محمد بن سلة عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم عن أبي سلة بن عبد الرحمن ^(١) قال يزيد و عبد العزيز

الجمعة و إن أجنب (٢) [أى وإن اغتسل من الجنابة فيتداخل الغسلان (٣) .

[حدثنا يزيد بن خالد بن يزيد بن عبد الله بن موهب الرملي الهمداني ح]
 تحويل [وحدثنا عبد العزيز بن يحيى الحراني قالنا [أى يزيد بن خالد و عبد العزيز
 [ثنا محمد بن سلة ح] تحويل [و حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] بن سلة
 [و هذا حديث محمد بن سلة] أى لفظ هذا الحديث لفظ حديث محمد بن سلة
 لا لفظ حديث حماد [عن محمد بن إسحاق عن محمد بن إبراهيم] بن الحارث بن
 خالد القرشي التيمي أبو عبد الله المدني كان جده الحارث من المهاجرين الأولين قال
 ابن معين وأبو حاتم والنسائي وابن خراش و يعقوب بن شبة : ثقة . و عن أحد :
 في حديثه شئ ، يروى أحاديث منكرة ، قال ابن أبي حاتم عن أبيه : لم يسمع
 من جابر ولا من أبي سعيد ، انتهى ، وحديثه عن عائشة عند مالك والترمذي ، وصححه
 (★) أنه يجوز قبل الفجر ، و حكى عن مالك أنه لا يجوز إلا أن يتعقبه ،
 (١) و في نسخة : قال أبو داود .

الرواح ، (٢) قال ابن رسلان معناه أنه إذا اغتسل للجمعة ثم أجنب لا يبطل
 غسل الجمعة ، فيغتسل للجنابة و يبقى غسل الجمعة . قال النووي : لأنه لا وجه
 لإبطاله ، ، فهذا غير المعنى الذى شرح به الشيخ ، قأمل . (٣) قال ابن رسلان
 هو الصحيح المنصوص عند الشافعية و قيل لا كما لا يتداخل الفرض والراتبة ،
 و نقل الشعراني إن من اغتسل لهما يكفي لهما عند الثلاثة ولا يكفي لأحد عند مالك
 و في الأوجز خلافه .

في حديثهما عن أبي سلبية بن عبد الرحمن و أبي أمامة بن سهل عن أبي سعيد الخدري و أبي هريرة قالا قال رسول الله ﷺ من اغتسل يوم الجمعة و لبس من أحسن ثيابه و مس من طيب إن كان عنده ثم أتى الجمعة فلم يتخط أعناق الناس ثم صلى ما كتب الله تعالى له ثم أنصت إذا خرج إمامه حتى يفرغ من صلاته كانت كفارة لما بينها و بين

و عائشة ماتت قبل أبي سعيد ، و جابر مات سنة ١٢٠ هـ [عن أبي سلبية بن عبد الرحمن قال يزيد [أي ابن خالد [و عبد العزيز [الحراني [في حديثهما عن أبي سلبية بن عبد الرحمن و أبي أمامة بن سهل [غرض المصنف بهذا بيان الاختلاف في ما بين شيوخي ، و حاصله أن موسى بن إسماعيل اقتصر على أبي سلبية بن عبد الرحمن و لم يذكر معه أبا أمامة و أما يزيد و عبد العزيز فزادا في حديثهما مع أبي سلبية أبا أمامة بن سهل ، أبو أمامة بن سهل هذا هو أسعد بن سهل بن حنيف الأنصاري و قيل اسمه سعد و قيل قتيبة ولد في حياة النبي ﷺ و سمي باسم جده لأنه أسعد بن زرارة و كفي بكتيته ، ولد قبل وفاة النبي ﷺ بعامين قال الطبراني : له رؤية و قال البخاري أدرك النبي ﷺ و لم يسمع منه و كان من أكابر الأنصار و علمائهم قال ابن أبي حاتم سمعت أبي قيل له هو ثقة ؟ فقال لا يسأل عن مثله هو أجل من ذلك ، و قال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث مات سنة ١٠٠ هـ [عن أبي سعيد الخدري و أبي هريرة قالا قال رسول الله ﷺ من اغتسل يوم الجمعة و لبس من أحسن ثيابه و مس من طيب إن كان [أي الطيب [عنده ثم أتى الجمعة فلم يتخط أعناق (١) الناس ثم صلى ما كتب الله تعالى له ثم أنصت [أي سكت (٢) عن التكلم و لم يبلغ [إذا خرج

(١) بسط ابن رسلان رواياته ، انتهى . (٢) و هل السكوت واجب أو سنة

قد لا نرى للشافعي بسطهما ابن رسلان ، قلت محله الجمعة و يوجب عليه المصنف .

جمعته التي قبلها قال و يقول أبو هريرة وزيادة ثلاثة أيام
ويقول إن الحسنة بعشر أمثالها ، قال أبو داود : وحديث
محمد بن سلية أتم و لم يذكر حماد كلام أبي هريرة .
حدثنا محمد بن سلية المرادي نا ابن وهب عن عمرو بن
الحارث أن سعيد بن أبي هلال و بكير بن عبد الله بن الأشج

إمامه حتى يفرغ من صلاته كانت [أى تلك الصلاة] كفارة لما بينها [أى بين
تلك الصلاة أو بين الساعة التي يصل فيها الجمعة] وبين جمعة [أى صلاة جمعته
[التي قبلها قال] أى أبو سلة (١)] و يقول أبو هريرة (٢) و زيادة ثلاثة أيام
و يقول [أى أبو هريرة] إن الحسنة بعشر أمثالها [قال الخطابي : قرأه بين غسل
الجمعة وبين لبسه أحسن ثيابه و مسه الطيب (٣) يدل على أن الغسل مستحب كاللباس
والطيب و فيه أن القرآن في اللفظ لا يستلزم القرآن في الحكم] قال أبو داود وحديث
محمد بن سلة أتم [أى من حديث حماد] و لم يذكر حماد كلام أبي هريرة .

[حدثنا محمد بن سلة المرادي نا ابن وهب] عبد الله [عن عمرو بن
الحارث أن سعيد بن أبي هلال [اللقي مولاهم أبو العلاء المصري يقال أصله من
المدينة روى عن جابر و أنس مرسل ، أورد البخاري حديثه عن جابر معلقاً متابعة
ووصله الترمذي وقال : هذا مرسل ، وثقه ابن خزيمة والدارقطني والبيهقي والخطيب
والعجلي و ابن عبد البر و غيره ، و قال الساجي : صدوق ، و كان أحد يقول :
ما أدرى أى شئ يخطط في الأحاديث مات سنة ١٣٥ هـ] و بكير بن عبد الله بن

(١) هكذا في الأصل أى أبو سلة . و في العون ، أى محمد بن سلة و يحتمل
أبو سلة وليس في نسخة ابن رسلان لفظ قال بل فيه و يقول أبو هريرة إلخ .
(٢) لم يرد أبو سعيد الخدري ، ابن رسلان . (٣) لكن أوجه أبو هريرة رضى
الله عنه ، كما سيأتي .

حدثاه عن أبي بكر بن المنكدر عن عمرو بن السلم الزرق
عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري عن أبيه أن النبي (١)
ﷺ قال الغسل يوم الجمعة على كل محتلم والسواك ويمس
من الطيب ما قدر له إلا أن بكيراً لم يذكر عبد الرحمن

الأشج حدثاه عن أبي بكر بن المنكدر [بن عبد الله الهدير التيمي كان أسن من
من أخيه محمد ، قال أبو حاتم : لا يسمي ، و قال الآجري عن أبي داؤد : كان
من ثقات الناس ، وقال ابن سعد : قال محمد بن عمر كان ثقة قليل الحديث] عن
عمرو بن السليم (٢) الزرق [هو عمرو بن سليم مصغراً ابن خلدة بفتح معجمة وسكون
لام ابن مخلد بن عامر بن زريق الأنصاري قال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث .
و قال النسائي : ثقة ، و قال العجلي : مدني تابعي ثقة ، و قال ابن خراش : ثقة
في حديثه اختلاط ، و قال الواقدي : كان قد راعى الاحتلام يوم مات عمر ، مات
سنة ١٠٤ هـ [عن عبد الرحمن بن أبي سعيد الخدري [الأنصاري الحزرجي أبو
حفص و يقال أبو محمد ، قال النسائي : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، و قال
ابن سعد : كان كثير الحديث ويستضعفون روايته و لا يحتجون به ، و قال العجلي :
تابعي مدني ثقة ، مات سنة ١١٢ هـ [عن أبيه] هو أبو سعيد الخدري [أن النبي
ﷺ قال الغسل يوم الجمعة [ثابت [على كل محتلم [أى بالغ] و السواك (٣)]
عطف على الغسل أى والسواك يوم الجمعة ثابت على كل محتلم [و يمس من
الطيب (٤) ما قدر له] وفي رواية مسلم ما قدر عليه ، قال النووي : قال القاضي : محتمل
لتكثيره ومحتمل لتأكيدهِ حتى يفعل بما أمكنه ويؤيده قوله ولو من طيب المرأة وهو
(١) و في نسخة : رسول الله . (٢) هكذا بالتعريف في النسخة القديمة والمجتبائية
و غيرها . (٣) أوجه ابن حزم كما تقدم في السواك . (٤) أوجه أبو هريرة
يوم الجمعة و لعله إيجاب سنة و إن كان حقيقة فالجمهور على خلافه ، كذا في
الزرقاني .

و قال في الطيب و لو من طيب المرأة .

حدثنا محمد بن حاتم الجرجاني حبي نا ابن المبارك عن
الأوزاعي حسدثني حسان بن عطية حسدثني أبو الأشعث
الصنعاني حسدثني أوس بن أوس الثقفي قال سمعت رسول الله

مكروه للرجال فأباحه ههنا للضرورة لعدم غيره ، و هذا يدل على تأكيده ، قلت :
و هذان الاحتمالان في لفظ مسلم و أما في لفظ أبي داود فاحتمال التأكيد أقرب
[إلا أن بكيراً لم يذكر عبد الرحمن] استثناء من المقدر أى توافق سعيد بن هلال
و بكير في سند الحديث و منه إلا أن بكيراً خالف سعيداً في عبد الرحمن فلم يذكره
و قد ذكره سعيد ، و هذه مخالفة في السند [و قال] أى بكير [في الطيب و لو
من طيب المرأة (١)] أى خالف بكير سعيداً في متن الحديث في الطيب و زاد
و لو من طيب المرأة و لم يرد هذا اللفظ سعيد .

[حدثنا محمد بن حاتم الجرجاني] يجمع بينهما راه ثم راه ، لقيه [حبي نا ابن
المبارك عن الأوزاعي] عبد الرحمن بن عمرو [حسدثني حسان بن عطية و حسدثني أبو الأشعث
الصنعاني] بفتح المهمله و مسكون التون و التون بعد الألف نسبة إلى صنعاء المنتسب فيها بالخيار
بين إثبات التون و إسقاطها ، و الأصل أن كل اسم في آخره الف مقصورة فالتنسب
إليه بالخيار بين إثبات التون و إسقاطها ، و صنعاء بلدة باليمن قديمة معروفة ، و قرية
بالشام على باب دمشق خربت الساعة و بقيت مزارعها ، و أبو الأشعث منتسب إلى
صنعاء الشام و اسمه شراحيل بن آدة بالمد و تخفيف الدال ، و يقال آدة جد أبيه ،
قال العجلي : شامى تابعى ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، فقال : شراحيل بن
شرحيل بن كليب بن آدة توفي زمن معاوية و كان ينزل دمشق [حسدثني أوس بن أوس
الثقفي] صحابي سكن دمشق و مات بها روى عن النبي ﷺ في فضل الاغتسال يوم
الجمعة و عنه أبو الأشعث الصنعاني و عبادة بن نسي و غيرهما نقل عباس عن

(١) قال ابن رسلان و هو المراد في رواية البخارى من لفظ طيب يته .

ﷺ يقول من غسل يوم الجمعة و اغتسل ثم بكر وابتكر
و مشى و لم يركب ودنا من الامام فاستمع^(١) و لم يبلغ
كان له بكل خطوة عمل سنة أجر صيامها و قيامها .

ابن معين أن أوس بن أوس الثقفي وأوس بن أبي أوس الثقفي واحد . وقيل إن ابن معين
أخطأ في ذلك لأن أوس بن أبي أوس هو أوس بن حذيفة والله أعلم ، قلت : تابع ابن
معين جماعة على ذلك منهم أبو داود ، والتحقيق أنهما اثنان ، وإنما قيل في أوس بن
أوس هذا ابن أبي أوس وقيل في أوس بن أبي أوس أوس بن أوس غطاً [قال
سمعت رسول الله ﷺ يقول من غسل (٢)] قال الشوكاني روى بالتخفيف و التشديد
[يوم الجمعة] أى للجمعة [واغتسل] قيل هما بمعنى كرر للتأكيد وقيل غسل رأسه أولاً
بالخطمي وغيره ثم اغتسل وقيل من غسل امرأته أى جامعها (٣) قبل الخروج إلى الصلاة لأنه
إذا جامعها أحوجها إلى الغسل وقيل غسل أعضائه للوضوء ثم اغتسل [ثم بكر وابتكر]
قيل هما أيضاً بمعنى كرر للتأكيد و قيل معنى بكر أى الصلاة أول وقتها و كل من
أسرع إلى الشئ فقد بكر إليه و معنى ابتكر أدرك أول الخطبة يقال ابتكر إذا أكل
باكورة الفواكه [و مشى] أى إلى الجمعة على قدميه [و لم يركب] فعلى هذا
اللفظان بمعنى واحد [و دنا] أى قرب [من الامام فاستمع] و هما شيئان
متخالفان إذ قد يدنو و لا يستمع و قد يستمع و لا يدنو و نذب اليهما جميعاً
[و لم يبلغ] أى لم يصدر عنه لغو من القول و الفعل [كان له بكل خطوة] هى

(١) و فى نسخة : و استمع . (٢) و ذهب الأثرم صاحب أحمد إلى أن هذه
الالفاظ لمجرد التأكيد لقوله مشى و لم يركب ، به قال ابن رسلان : و قال ابن
العربي : وفى بعض طرق الحديث ولم يفرق بين الاثنين أى الرجلين أو بين الخطبة
و الصلاة و قيل لم يتخط رقاب الناس تأويلات . (٣) به اختاره ابن خزيمة ،
ابن رسلان .

حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن عبادة بن نسي عن أوس الثقفي عن رسول الله ﷺ أنه قال من غسل رأسه يوم الجمعة واغتسل وساق^(١) نحوه .

حدثنا ابن أبي عقيل و محمد بن سبله المصريان قالنا نا ابن

بالضم بعد ما بين القدمين في المشي و بالفتح المرة ، و جمعها خطأ و خطوات بسكون طاء و ضمها و فتح ميم ، وقال في القاموس : والخطوة وفتح ما بين القدمين جمعه خطى و خطوات و بالفتح المرة جمعه خطوات [عمل سنة] أى أجر عمل سنة ثم ابدل منه توضيحاً [أجر صيامها] أى السنة [و قيامها] أى أجر قيام السنة في لياليها بالصلاة .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث] بن سعد [عن خالد بن يزيد] الجهمي بجم مضمومة وفتح ميم وإهمال حا ، منسوب إلى جمع بن عمر أبو عبد الرحيم المصري . مولى ابن الصنيع ، قال ابن يونس : كان فقيهاً مفتياً ، قال أبو زرعة والنسائي والعجلي و يعقوب بن سفيان : ثقة ، و قال أبو حاتم : لا بأس به ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ١٣٩ هـ [عن سعيد بن أبي هلال عن عبادة بن نسي عن أوس الثقفي] هو أوس بن أوس الثقفي المذكور في الرواية المقدمة [عن رسول الله ﷺ] أنه قال من غسل رأسه يوم الجمعة و اغتسل وساق [أى عبادة] نحوه حديث أبي الأشعث ويمكن أن يكون مرجع الضمير في ساق قتيبة ، أورد المصنف حديث عبادة لزيادة فيه و هو لفظ رأسه فعلى هذا تقدير لفظ الرأس في الحديث المتقدم أولى .

[حدثنا ابن أبي عقيل] قال الحافظ في تهذيب التهذيب : أحمد بن أبي عقيل

وهب قال ابن أبي عقيل قال أخبرني أسامة يعني ابن زيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص (١) عن النبي ﷺ أنه قال من اغتسل يوم الجمعة و مس من طيب امرأته إن كان لها و لبس من صالح ثيابه ثم لم يتخط رقاب الناس و لم يبلغ عند الموعظة كانت كفارة لما بينهما و من لغا و تخطى رقاب الناس

المصرى روى عن ابن وهب و عنه أبو داود ذكره ابن خلقون في مشيخة أبي داود نقلته من خط مغطائي ، انتهى ، قلت : و لم يتعرض لتعديله و جرحه و لم أجسد ترجمته في غير هذا الكتاب (٢) [و محمد بن سلة] المرادى [المصريان قالانا ابن وهب] عبد الله [قال ابن أبي عقيل قال] أى ابن وهب [أخبرني أسامة يعني ابن زيد] أى يريد ابن وهب أسامة بن زيد ، و أما محمد بن سلة فاعله روى معنعة [عن عمرو بن شعيب عن أبيه] هو شعيب بن محمد [عن عبد الله (٣) بن عمرو بن العاص عن النبي ﷺ أنه قال من اغتسل يوم الجمعة] أى لصلاة الجمعة [و مس من طيب امرأته] لأنهن كن يستعملن الطيب [إن كان لها و لبس من صالح ثيابه] أى أنظفها [ثم لم يتخط] أى لم يتجاوز عالياً قدمه على [رقاب الناس و لم يبلغ] أى لم يرتكب اللغو من القول والفعل [عند الموعظة] أى موعظة الامام الناس و هى الخطبة [كانت] تلك الحصال مع صلاة الجمعة أو الصلاة إذا صلى بعد هذه الحصال [كفارة لما بينهما] أى بين الجمعيتين [و من لغا] أى

(١) و فى نسخة : العاصى . (٢) قال ابن رسلان أى عبد الغنى بن أبي عقيل رفاعه وهو الأوجه عندى ، لم يذكره فى التقريب أيضاً . (٣) فيه تصريح بكون المراد بالجد عبد الله . ابن رسلان .

كانت له ظهراً .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا محمد بن بشر نا زكريا نامصعب
بن شيبة عن طلق بن حبيب العنزي عن عبد الله بن الزبير
عن عائشة أنها حدثته أن النبي ﷺ كان يغتسل من أربع

بالقول أو الفعل [وتخطى] أى على [رقاب الناس] متجاوزاً [كانت] أى صلاة
الجمعة [له ظهراً] أى ثواب صلاة الظهر ولا يحصل له فضل صلاة الجمعة ولا يقرب
عليها من أجر صيام السنة وقيامها ولا تكون كفارة لما بين الجمعتين .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا محمد بن بشر نا زكريا] بن أبي زائدة [نامصعب
بن شيبة عن طلق بن حبيب العنزي عن عبد الله بن الزبير عن عائشة أنها حدثته أن
النبي ﷺ كان يغتسل] قال فى الحاشية قال السندهى أى يأمر بالغسل من أربع
لأن غسل الميت لم يثبت عنه ﷺ لذاته الشريف ، انتهى ، وقال الخطاى : قد يجمع
اللفظ قرائن الأنفاظ و الأشياء المختلفة الأحكام ، والمعاني ترتبها وتنزلها منازلها ، فأما
الاعتسال من الجنابة فواجب بالاتفاق ، و أما الاعتسال للجمعة ، فقد قام دليل على
أنه كان يفعله و يأمر به استحباباً و معقول أن الاعتسال من الحجامة (١) إنما هو
لاماطة الأذى و لما لا يؤمن من أن يكون قد أصاب المحتجم رشاش من الدم
فالاغتسال منه استظهار للطهارة و استحباب للنظافة ، و أما الاعتسال من غسل الميت
فقد اتفق أكثر العلماء على أنه غير واجب ، و قال أحمد (٢) : لا يثبت فى
الاعتسال من غسل الميت حديث ، و يشبه أن يكون من رأى الاعتسال منه إنما

(١) بسط فيه ابن رسلان الكلام و الاختلاف فى أصحابه هل يستحب الغسل

للحجامة أم لا ، و قد صرح باستحبابه جماعة سردها و أنكروه معظم أصحابنا .

(٢) قال الشافعى فى البويهى واجب إن صبح الحديث وقل بعضهم للحديث مائة

و عشرين طريقاً ، ابن رسلان .

من الجنابة ويوم الجمعة ومن الحجامة ومن غسل الميت .
حدثنا محمود بن خالد الدمشقي نا مروان نا علي بن حوشب
قال سألت مكحولاً عن هذا القول غسل واغتسل قال (١)
غسل رأسه و غسل جسده .

حدثنا محمد بن الوليد الدمشقي نا أبو مسهر عن سعيد بن

رأى ذلك لما لا يؤمن أن يصب الفاسل من رشاش المغسول نضح ، و ربما كانت
على بدن الميت نجاسة فأما إذا علت سلامته منها فلا يجب الاغتسال منه ، و قال
أبو داؤد (٢) و حديث مصعب بن شيبة ضعيف ، قلت : وهذا القول من أبي داؤد
لعلة في غير السنن و لعله لضعف مصعب بن شيبة و قد وثقه يحيى بن معين والعجلي
و ضعفه آخرون [من أربع من الجنابة و يوم الجمعة و من الحجامة و من غسل
الميت] و لا ينحصر غسلاته في هذه الأربع بل كانت يقتل للأحرام و دخول
مكة و غيرها .

[حدثنا محمود بن خالد الدمشقي نا مروان] بن محمد [نا علي بن حوشب] بفتح
أوله و سكون الواو و فتح المعجمة الفزاري و يقال السلي أبو سليمان الدمشقي قال
أبو زرعة : قلت لعبد الرحمن بن إبراهيم : ما تقول في علي بن حوشب قال : لا بأس
به ، قلت : ولم لا تقول ثقة و لا نعلم إلا خيراً قال : قد قلت لك إنه ثقة ، و قال
يعقوب بن سفيان عن دحيم : شيخ فزاري يجالس سعيد بن عبد العزيز ، و ذكره ابن
حبان في الثقات و وثقه العجلي [قال سألت مكحولاً عن هذا القول غسل واغتسل]
أى ما معناه [قال] معناه [غسل رأسه و غسل جسده]

[حدثنا محمد بن الوليد] بن هيرة الهاشمي أبو هيرة [الدمشقي] القلانسي

(١) و في نسخة : فقال . (٢) قلت لسعيد المصنف في الجنائز و قال فيه حديث
مصعب فيه خصال ليس العمل به ، و لعله هو المراد بالضعيف .

عبد العزيز في^(١) غسل واغتسل قال قال سعيد غسل رأسه
و غسل جسده .

حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن سمي عن أبي صالح
السيامي عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال من اغتسل
يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح فكأنما قرب بدنة ومن

نسبة إلى القلائس جمع قلنسوة وعلمها ، قال ابن أبي حاتم : صدوق ، وقال مسلمة :
لا بأس به ، أحاديثه مستقيمة ، مات سنة ٢٨٠ هـ [نا أبو مسهر] عبد الأعلى [عن
سعيد بن عبد العزيز] بن أبي يحيى التنوخي أبو محمد ويقال أبو عبد العزيز الدمشقي
قال ابن معين و أبو حاتم و العجلي : ثقة ، و قال النسائي : ثقة ثبت ، و قال ابن
سعد : كان ثقة إن شاء الله ، و قال أبو مسهر : كان قد اختلط قبل موته ، و قال
الآجري عن أبي داود تغير قبل موته ، و كذا قال حمزة الكنعاني و قال الدوري
عن ابن معين : اختلط قبل موته و كان يعرض عليه فيقول لا أجيزها لا أجيزها ،
مات سنة ١٦٧ هـ [في غسل و اغتسل] أى فى معنى قوله غسل و اغتسل [قال]
أى أبو مسهر فى معناه [قال سعيد] أى ابن عبد العزيز [غسل رأسه و غسل
جسده] مثل قول مكحول ، وهكذا حكى الترمذى عن ابن المبارك ، و قال وكيع :
اغتسل هو و غسل امرأته .

[حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك] الامام [عن سمي] مولى أبي بكر
[عن أبي صالح السمان عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال من اغتسل يوم الجمعة
غسل الجنابة] بالنصب على أنه نعت لمصدر محذوف أى غسلا كغسل الجنابة كقوله
تعالى : « و هى تمر مر السحاب » و ظاهره أن التشبيه فى الكيفية (٢) و قيل فيه

(١) وفى نسخة : فى قوله . (٢) و قال ابن رسلان : فيه حجة لأصحابنا من
اغتسل للجنابة سقطت عنه الجنابة وحصل له الفضل لغسل الجمعة ، قلت : قد تقدم ★

راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة
الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن و من راح في الساعة
الرابعة فكأنما قرب دجاجة و من راح في الساعة الخامسة

إشارة إلى الجماع يوم الجمعة يغتسل فيه من الجنابة [ثم راح] قال النووي : والمراد بالرواح الذهاب أول النهار ، و في المسألة خلاف مشهور ، فذهب مالك وكثير من أصحابه و القاضي حسين و إمام الحرمين من أصحابنا أن المراد بالساعات هنا لحظات لطيفة بعد زوال الشمس و الرواح عندهم بعد الزوال و ادعوا أن هذا معناه في اللغة ، ومذهب الشافعي و جماهير العلماء استحباب التكبير إليها أول النهار و الساعات عندهم من أول النهار و الرواح يكون أول النهار و آخره ، قال الأزهري : لغة العرب الرواح الذهاب سواء كان أول الليل أو آخره أو في الليل ، و هذا هو الصواب الذي يقتضيه الحديث [فكأنما قرب] أى تصدق و تقرب بها [بدنة] و المراد بالبدنة (١) البعير ذكر أو أنثى و التاء فيها للوحدة سمي بذلك لأنهم كانوا يسمونها [و من راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن] وصفه بالأقرن لأنه أحسن و أكمل صورة ولأن قرنه ينفع به ، قاله النووي [و من راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة] بالفتح و يجوز الكسر وحكى الليث الضم أيضاً وامتشكل التعبير في الدجاجة والبيضة بقوله في رواية الزهري كالذى يهدى (٢) لأن الهدى لا يكون منهما فالمراد بالهدى هنا التصديق كما دل عليه لفظ التقرب [و من راح في الساعة الخامسة

★ الخلاف في أصحابهم فقال قريباً من ذلك إن الصحيح أجزاء الغسل وقبل لا يصح أحد منهما كما لوصلي أحد بنية الفرض و الرتبة معاً .

(١) و استدل به على خلاف الحنفية في قولهم إن البدن تشمل البقرة أيضاً .

(٢) استدل بذلك ابن قدامة أن من نذر هدى البيضة و غيرها يصح ، إلخ .

فكأنهما قرب ييضة فاذا خرج الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر .

(باب فى الرخصة فى ترك الغسل يوم الجمعة) حدثنا مسدد نا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عمرة عن عائشة قالت كان الناس مهان أنفسهم فيروحون إلى الجمعة بهيئتهم فقيل لهم لو اغتسلتم .

فكأنما (١) قرب يضة فاذا خرج الامام [استبطن منه الماوردى أن التكبير لا يستحب للامام] حضرت الملائكة (٢) [أى عند المنبر] يستمعون الذكر [والمراد به ما فى الخطبة من المواعظ و غيرها (٣)] .

[باب فى الرخصة فى ترك الغسل يوم الجمعة، حدثنا مسدد نا حماد بن زيد عن يحيى بن سعيد عن عمرة [بنت عبد الرحمن] عن عائشة قالت كان الناس [أى الصحابة رضى الله عنهم] مهان (١) [جمع ماهن كطالب وطلاب، و الماهن العبد والخادم] أنفسهم [أى لم يكن لهم عيد و خدم يكفونهم مؤنة عملهم فيخدمون أنفسهم] فيروحون إلى الجمعة بهيئتهم [أى بمجالهم (٥)] و كيفيتهم من لباس الصوف والعرق فتشور منهم رياح [فقيل لهم] والقائل هو النبي ﷺ كما فى رواية البخارى

(١) يشكل عليه أن الساعات من الطلوع إلى الزوال ست لائخس وخروج الامام يكون فى الساعة ، كذا فى ابن رسلان باسطاً فارجع إليه ، قال ابن العربى فى الحديث : ست مسائل (٢) الظاهر أنهم غير الحفظة « ابن رسلان » (٣) و فى بعض الروايات النسائى زيادة البطة و العصفور و تكلم عليها (٤) و روى مهنة وهما جمع ، مهنة كطلاب و طلبة ، و كذا كاتب و كتاب و كنية ، و روى مهان بكسر الميم و تخفيف الهاء كقائم و قيام « ابن رسلان (٥) بوب عليه البخارى الجمعة بعد الزوال فالاستدلال بلفظ الرواح « ابن رسلان » .

حدثنا عبد الله بن مسleme نا عبد العزيز يعنى ابن محمد عن عمرو يعنى ابن أبي عمرو عن عكرمة أن ناساً من أهل العراق جاؤا فقالوا يا ابن عباس أترى الغسل يوم الجمعة واجباً قال لا و لكننه أظهر و خير لمن اغتسل و من

فقال النبي ﷺ لو أنكم تطهروا ليومكم هذا [لو اغتسلتم] لو لائمتنى فلا تحتاج إلى جواب، أوللشرط والجواب محذوف تقديره لكان حسناً ، قال الحافظ وقال القرطبي: فيه رد على السكوفين حيث لم يوجبوا الجمعة على من كان خارج المصر وفيه نظر لأنه لو كان واجباً على أهل العوالى ما تناوبوا و لكانوا يحضرون جميعاً .

[حدثنا عبد الله بن مسleme نا عبد العزيز يعنى ابن محمد عن عمرو يعنى ابن أبي عمرو] اسمه مسرة مولى المطلب بن عبد الله بن حنطب المخزومى أبو عثمان المدنى قال أحمد وأبو حاتم : لا بأس به ، وقال ابن معين : ضعيف ليس بالقوى ، وقال الآجرى : سألت أبا داود عنه فقال : ليس هو بذلك ، وقال النسائى : ليس بالقوى ، و قال عثمان الدارمى فى حديث رواه فى الأطةمة : هذا الحديث فيه ضعف، وقال أبوزرعة : ثقة ، و قال ابن عدى : لا بأس به لأن مالكا يروى عنه و لا يروى مالكا إلا عن صدوق ثقة ، و قال ابن حبان فى الثقات ربما أخطأ يعتبر حديثه من رواية الثقات عنه ، و قال العجلي : ثقة ينكر عليه حديث البهيمه ، و قال الساجى : صدوق إلا أنه يهيم ، و كذا قال الأزدى ، و قال الطحاوى : تكلم فى روايته بغير إسقاط ، و قال الذهبي : حديثه حسن منقطع من رتبة العليا من الصحيح كذا قال ، و حق العبارة أن يحذف العليا ، مات بعد سنة ١٥٠ هـ [عن عكرمة] مولى ابن عباس [أن ناساً من أهل العراق جاؤا] أى إلى ابن عباس حين كان والياً على البصرة [فقالوا يا ابن عباس أترى الغسل يوم الجمعة واجباً] يعاقب تاركه [قال لا] أى لا يجب [و لكننه (١)] أى الغسل [أظهر] أى أزيد فى التطهر [و خير لمن اغتسل] (١) هذا مزيد على الجواب من أسلوب الحكيم و الصبح . ابن رسلان .

لم يقتل فليس عليه بواجب و سأخبركم كيف بدأ الغسل
كان الناس مجهودين يلبسون الصوف ويعملون على ظهورهم
و كان مسجدهم ضيقاً مقارب السقف إنما هو عريش
نخرج رسول الله ﷺ في يوم حار و عرق الناس في ذلك
الصوف حتى ثارت منهم رياح آذى بذلك بعضهم بعضاً
فلما وجد رسول الله ﷺ تلك الرياح قال أيها الناس إذا كان
هذا اليوم فاغتسلوا و ليس أحدكم أفضل ما يجد من دهنه

و من لم يقتل فليس [أى الغسل] عليه بواجب [بل يكفيه الوضوء] و سأخبركم
كيف بدأ الغسل كان الناس مجهودين [أى واقعين في الجهد و المشقة من العسرة
الشديدة يلبسون الصوف ، الصوف للضأن كالشعر للعز و الوبر للابل و الجع أصواف
] و يعملون على ظهورهم (١) و كان مسجدهم ضيقاً [أى غير واسع] مقارب
السقف [أى قريب السقف من الأرض] إنما هو [أى السقف] عريش [أى لم
يكن سقف المسجد كسائر السقف مرتفعاً يكن من المطر و حر الشمس بل كان شيئاً
يستظل به عن الشمس كعريش الكرم و هى خشبات تجعل تحت أغصانه ليرتفع عليها] نخرج
رسول الله ﷺ [أى إلى المسجد] في يوم حار و عرق الناس في ذلك الصوف حتى
ثارت [أى ارتفعت و خرجت] منهم رياح [منتنة] آذى بذلك بعضهم بعضاً
من الرياح المنتنة التى شور منهم [فلما وجد] أى أحس [رسول الله ﷺ] تلك
الرياح [المنتنة] قال أيها الناس إذا كان هذا اليوم فاغتسلوا و ليس أحدكم أفضل

(١) كما قال ثابت رأيت أبا هريرة رضى الله عنه أقبل من السوق يحمل حزمة
حطب و هو يومئذ خليفة لمروان فقال أوسع الطريق الأمير يا ابن أبي مالك، كذا
في ابن رسلان .

و طيبه قال ابن عباس ثم جاء الله تعالى ذكره بالخير و
لبسوا غير الصوف و كففوا العمل و وسع (١) مسجدهم
و ذهب بوض الذي كان يؤذى بعضهم بعضاً من العرق .
حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا همام عن قتادة عن الحسن
عن سمرة قال قال رسول الله من توضأ (٢) فيها و نعت

ما يجد من دهنه (٣) و طيبه قال ابن عباس ثم جاء الله تعالى ذكره بالخير [أى
بالأموال و الثياب والعبيد والخدم] ولبسوا غير الصوف [أى من القطن والكتان
] و كففوا [بصيغة المجهول] العمل [أى كفاهم خدمهم أعمالهم] و وسع مسجدهم
و ذهب [أى زال] بعض الذي كان يؤذى بعضهم بعضاً [من الرياح المثلثة] من
العرق [وحاصل قول (٤) ابن عباس أن رسول الله ﷺ ما أوجب غسل يوم الجمعة
على الأمة إيجاباً لا يجوز تركه ولكن نذهم إلى الغسل لئلا يتأذى المسلمون بعضهم
بريح بعض و يدل عليه قوله ﷺ في رواية عائشة المتقدمة لو اغتسلتم، والله أعلم .

[حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا همام] بن يحيى [عن قتادة عن الحسن] البصري
[عن سمرة] بن جندب [قال] سمرة [قال رسول الله ﷺ من توضأ فيها]
أى وبالسنة أخذ [ونعت] السنة ، قال فى الجمع (٥) : فيها و نعت أى فهذه
الحصلة يعنى الوضوء ينال الفضل و نعت الحصلة هى ، و قيل : و نعت الرخصة

(١) و فى نسخة : و وسع الله (٢) و فى نسخة : توضأ يوم الجمعة .

(٣) قال ابن رسلان : هذه الرواية بواو الجمع فيستعمل منها و يحتمل أن يراد
به دهن الشعر ، وهو المراد به أو فى رواية البخارى والمراد بالدهن الطيب المانع
و بالطيب الجامد أو دهن الشعر و الطيب (٤) و قال ابن رسلان : حاصله أنه
عليه الصلاة و السلام أوجب عليهم لتلك العلة فارتفع الوجوب لارتفاع العلة ،
و الفرق بينه و بين النسخ أن الوجوب يرجع لرجوع العلة فيه لا فى النسخ ،
انتهى مختصراً (٥) و بطفه فى تهذيب اللغات للتووى .

ومن اغتسل فهو أفضل .

(باب في الرجل يسلم فيؤمر بالغسل) حدثنا محمد بن كشير العبدى أنا سفيان نا الأغر عن خليفة بن حصين عن جده قيس بن عاصم قال أتيت النبي ﷺ أريد الاسلام

لأن السنة الغسل ، و قال بعضهم بالفرضية أخذ ونعمت الفريضة ، و نعمت بكسر النون و سكون العين هو المشهور و روى بفتح النون و كسر العين و هو الأصل في هذه اللفظة ، و المقصود أن الوضوء ممدوح شرعاً لا يذم من يقتصر عليه ، قال الخطابي : و فيه البيان الواضح أن الوضوء كاف للجمعة و أن الغسل لها فضيلة [و من اغتسل فهو أفضل] .

[باب (١) في الرجل يسلم فيؤمر بالغسل] بعد إسلامه و يحتمل أن يقال يسلم أى يريد الاسلام فيؤمر بالغسل قبل إسلامه استحباباً [حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا سفيان الثوري نا الأغر] بفتح المعجمة بعدها راه مشددة ، ابن الصباح التميمي المنقرى الكوفي مولى آل قيس بن عاصم والد الأبيض ، قال ابن معين و النسائي و العجلي : ثقة ، و قال أبو حاتم : صالح ، و قال ابن حبان في الثقات : إنه من أهل البصرة [عن خليفة بن حصين] بن قيس بن عاصم التميمي المنقرى بكسر الميم و سكون النون و فتح القاف بعدها راه نسبة إلى بنى منقر وهو بطن من بنى سعد تميم ، و قال النسائي : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات [عن جده قيس بن عاصم] بن سنان بكسر المهملة و نونين بينهما ألف ابن خالد بن منقر التميمي السعدي أبو علي و يقال أبو قبيصة و يقال أبو طلحة المنقرى وفد على النبي ﷺ في وفد بنى تميم سنة تسع فأسلم و قال النبي ﷺ : هذا سيد أهل

(٦) و بوب الترمذى اغتسال الرجل عندما يسلم ، كذا في المعارضة ، و قال : لا يصح إسناده للأغر ، و بطل العيني و صاحب السعاية على اعتبار غسل الكافر .

فأمرني أن أغتسل بماء و سدر .

الوير وكان عاقلاً حليماً سمحاً، قيل للأحفف بن من تعلكت الحلم ؟ قال من قيس ، وكان قد حرم على نفسه الخمر في الجاهلية . زل قيس البصرة و بنى بها داراً و بها مات عن اثنين و ثلاثين ذكراً من أولاده ، و تلا مات رثاه عبدة بن الطيب بشعره :

عليك سلام الله قيس بن عاصم و رحمته ما شاء أن يرحمها

و ما كان قيس هلكه هلك واحد و لكنه بنيات قوم تهمدما

[قال أنيت (١) التي ﷺ أريد الاسلام (٢) فأمرني أن أغتسل بماء و سدر (٣)]

و السدر شجر النبق أى أمرني بالاغتسال بعد ما أسلمت و يؤيده ما رواه الحسة إلا ابن ماجه و الامام أحمد فى مسنده بهذا الاسناد من طريق عبد الرحمن قال : حدثنا سفيان و لفظه : أنه أسلم فأمره النبي ﷺ أن يغتسل بماء و سدر و يحتمل أن يكون المعنى أنيت أريد الاسلام فأمرني أن أغتسل بماء و سدر ثم أسلم و يؤيده ما رواه البخارى فى المغازى فى قصة ثمامة بن أثال و لفظه فقال : أطلقوا ثمامة فاضلق إلى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد : فقال أشهد أن لا إله إلا الله واشهد أن محمداً رسول الله قال الخطابي : هذا عند أكثر أهل العلم على الاستحباب لا على الإيجاب ، وقال الشافعى : إذا أسلم الكافر أحيت له أن يغتسل فان لم يفعل و لم يكن جنباً أجزأه أن يتوضأ و صلى و كان أحمد بن حنبل و أبو ثور يوجبان

(١) فى وفد تميم سنة تسع فلما رآه ﷺ قال هذا سيد أهل الوير . ابن رسلان .

(٢) قال ابن رسلان أى أريد أن أجدد الاسلام على يدك فان الكافر لا يؤخر إسلامه إلى أن يغتسل بل يسلم ثم يغتسل ولا يصح الغسل من كافر انتهى ، ثم قال فأمرني أى بعد أن أسلمت أن أغتسل إلخ ، فلا يذهب عليك أن الحديث لا يوافقهم

(٣) قلت : فيه حجة على جواز التطهر بالماء المقيد و تقدم فى باب فى الجنب يغسل رأسه بالخطم . قال ابن رسلان هذا إذا لم يتغير بالسدر أما إذا تغير فيصبه

أ. لا على جسده للتطيف ثم صافيا بعده للاغتسال .

الاغتسال على الكافر إذا أسلم قولاً بظاهر الحديث قالوا : ولا يخلو المشرك في أيام كفره من جماع أو احتلام وهو لا يقتل . و لو اغتسل لم يصح منه ذلك لأن الاغتسال من الجنابة فرض من فروض الدين وهو لا يجوز إلا بعد الإيمان كالصلاة والزكاة ونحوهما ، وكان مالك يرى أن يغتسل الكافر إذا أسلم و اختلفوا في المشرك يتوضأ في حال شركه ثم يسلم فقال أصحاب الرأي له أن يصلي بالوضوء المتقدم في حال شركه ولكنه لو كان تيمم ثم أسلم لم يكن له أن يصلي بذلك التيمم حتى يستأنف التيمم في الاسلام لم يكن واجداً للماء ، والفرق بين الأمرين عديم أن التيمم مفتقر إلى النية ونية العبادة لا تصح من مشرك ، والطهارة بالماء غير مفتقرة إلى النية فإذا وجدت من المشرك صحته في الحكم كما توجد من المسلم سواء ، و قال الشافعي : إذا توضأ وهو مشرك أو تيمم ثم أسلم كانت عليه إعادة الوضوء للصلاة بعد الاسلام ، وكذلك التيمم لا فرق بينهما ولكنه لو كان جنباً فاغتسل ثم أسلم فإن أصحابه قد اختلفوا في ذلك فنهى من قال يجب عليه الاغتسال ثانياً كالوضوء سواء وهذا أشبه ، ومنهم من فرق بينهما فرأى عليه أن يتوضأ على كل حال و لم ير عليه الاغتسال ، فإن أسلم و قد علم أنه لم تكن أصابته جنابة قط في حال كفره فلا غسل عليه في قولهم جميعاً ، و قول أحد في الجمع بين إيجاب الاغتسال و الوضوء عليه إذا أسلم أشبه بظاهر الحديث (١) و هو أولى ، انتهى ، و احتج القائلون بالاستحباب إلا لمن

(٤) العجب كيف هو أشبه فإن الغسل في الحديث بظاهره قبل الاسلام قال ابن قدامة : الكافر إذا أسلم وجب عليه الغسل سواء كان أصلياً أو مرتداً اغتسل قبل إسلامه أولاً و وجد منه ما يوجب الغسل أولاً وهو مذهب مالك (وأحمد) — و قال الشافعي : يستحب إلا إن وجد حال كفره ما يوجهه سواء اغتسل قبل إسلامه أولاً ، وقال الحنفية : لا يجب مطلقاً . قلت : بل عندنا أيضاً تفصيل كما في البذل ، والفرق بيننا وبين الشافعي أن غسل الكافر يعتبر عندنا لا عنده ، قال ابن رسلان : و هو وجه للشافعي ، و قال أيضاً : إن الغسل قبله لا يكفي لأنه يحتاج إلى النية و لا نية للكافر ، فإن كان قبله جنباً يجب الغسل و إلا يس . وعند مالك ★

حدثنا مخلد بن خالد نا عبد الرزاق أنا ابن جريج قال
أخبرت عن عثيم بن كليب عن أبيه عن جده أنه جاء إلى

أجنب لأنه لم يأمر النبي ﷺ كل من أسلم بالفلس ولو كان واجباً لما خص الأمر
به بعضاً دون بعض فيكون ذلك قرينة تصرف الأمر إلى التدب ، و أما وجوبه
على المجنب فللادلة القاضية بوجوبه لأنه لم يفرق بين كافر و مسلم و احتج القائل
بالاستحباب مطلقاً لعدم وجوبه على المجنب بحديث: الاسلام يجب وفي رواية يهدم
ما كان قبله ، قلت : و عند الحنفية ما قال في المنية و شرحه للعلوي و واحد منها
أى من الأغسال مستحب و هو غسل الكافر ، هكذا ذكره مطلقاً شمس الأئمة
السرخسي في شرحه للبسوط ، وذكر في المحيط أن الكافر إذا أجنب ثم أسلم ، الصحيح
أنه يجب (١) عليه الغسل لأن الجناية صفة باقية بعد إسلامه كبقاء صفة الحدث ، وقال
في الدر المختار كما يجب على من أسلم جنباً أو حائضاً أو قفاً و لو بعد الانقطاع
على الأصح لبقاء الحدث الحكيم .

[حدثنا مخلد بن خالد نا عبد الرزاق] بن همام [أنا ابن جريج] عبد الملك
[قال أخبرت] أى أخبرني رجل (٢) [عن عثيم] مصغراً بمهملة ثم مثناة [ابن
كليب] هو عثيم بن كثير بن كليب مصغراً الحضرمي أو الجمهني حجازي ، و قد
ينسب إلى جده ، قال في التقریب : مجهول ، قال ابن حبان : روى ابن جريج عن
رجل عنه [عن أبيه (٣)] هو كثير (٤) بن كليب عن أبيه و عنه ابنه عثيم ، هكذا
في الخلاصة ، و قال في الحاشية : هذه الترجمة ليست في التهذيب و الكشاف و لا

★ وأحد يجب سواء كان جنباً أو لا ، والصحيح أن مالكا مع الجمهور كما في الدردير
بأنه يجب إذا وجد الموجب و لو اغتسل بعد الاذعان قبل التلفظ يكفي عنده .

(١) و كذا في البرهان و مراق الفلاح و غيره .

(٢) هو إبراهيم بن أبي يحيى كما في شذرات الرجال لهذا الفقير إلى رحمة ربه .

(٣) تكلم في مصداقه ابن العربي (٤) به جزم صاحب المنهل .

النبي ﷺ فقال قد أسلمت فقال له النبي ﷺ ألق عنك شعر الكفر يقول احلق قال و أخبرني آخر أن النبي ﷺ قال لآخر معه ألق عنك شعر الكفر و اختن .

التقريب ، قلت : و ما وجدت له ترجمة في كتب أسماء الرجال إلا ما قال الحافظ في الإصابة . و قال ابن أبي حاتم في ترجمة كثير بن كليب : روى عن أبيه غنيم سمعت أبي يقول ذلك ، انتهى [عن جده] هو كليب الجهني و يقال الحضرمي محدود في الصحابة له ثلاثة أحاديث أحدها هذا الذي أخرجه أبو داود ، وذكر ابن مندة وغيره أن اسم والد كليب الصلت [أنه] أي جسد غنيم و هو كليب (١) [جاء إلى النبي ﷺ فقال قد أسلمت] أي دخلت في الاسلام [فقال له النبي ﷺ ألق عنك شعر الكفر] و الشعر نبتة الجسم مما ليس بصوف و لا وبر جمعه أشعار و شعور وشعار الواحدة شعرة وقد يكنى بها عن الجميع ، قاموس ، أي أزل وأسقط ما كان على رأسك من شعر زمان الكفر أو ما كان عليك من الشعور التي تكون علامة الكفر كالشرارب الطويلة و غيرها [يقول إحلق] هذا تفسير من بعض الرواة للفظ ألق أي معناه إحلق [قال] لعل القائل والد غنيم [و أخبرني آخر] أي رجل آخر [أن النبي ﷺ قال لآخر] أي لرجل آخر [معه] أي مع الرجل المخبر أو مع رسول الله ﷺ [ألق (٢) عنك شعر الكفر واختن] أمره بالاختنان لأنه من زى الاسلام وشعاره (٣) ، والحديث ليس له مطابقة بالباب إلا أن يقال

(١) و هكذا قال ابن عبد البر ، و في العارضة أن الأمر على رواية أبي داود الوالد كليب أيده بكلام البخاري في التاريخ (١) يسن الحلق إذا أسلم عند الشافعي «شرح الاقتاع» (٢) ويحوز النظر إليه للضرورة كما في الاحتقان للطيب كما في الهداية والشامى والفتاوى الهندية (عالمگیریة) قال ابن رسلان الأمر به يقتضى الوجوب هو وقول الجمهور والمذهب وجوبه إن أمن على نفسه الهلاك وقد اختن إبراهيم ★

(باب المرأة تغسل ثوبها الذي تلبسه في حيضها ^(١))
 حدثنا أحمد بن إبراهيم نا عبد الصمد بن عبد الوارث
 حدثني أبي قال حدثني أم الحسن يعني جدة أبي بكر العدوي
 عن معاذة قالت سئلت ^(٢) عائشة عن الحائض يصيب ثوبها
 الدم قالت. تغسله فان لم يذهب أثره فلتغيره بشئ من صفرة
 و قالت ولقد كنت أحيض عند رسول الله ﷺ ثلاث

لما أمره بإزالة شعر الكفر فإزالة الأوساخ التي في حالة الكفر أولى وأهم لأن النظافة
 مندوب إليها في الإسلام فيغتسل .

[باب (٣) المرأة تغسل] أى هل تغسل [ثوبها الذي تلبسه في حيضها] ولم
 تصمه ^(٤) النجاسة أو أصابته [حدثنا أحمد بن إبراهيم نا عبد الصمد بن عبد الوارث
 حدثني أبي] عبد الوارث [قال حدثني أم الحسن يعني جدة أبي بكر العدوي]
 قال في التقريب ^(٥) : لا يعرف حالها ، وقال الذهبي في الميزان : لا تعرف [عن
 معاذة قالت سئلت عائشة عن الحائض يصيب ثوبها الدم] أى من دم الحيض [قالت
 تغسله] أى يجب ^(٦) غسله [فان لم يذهب أثره] أى لونه [فلتغيره بشئ من
 صفرة ^(٧)] أى يغني ^(٨) لون دم الحيض [و قالت] أى عائشة [ولقد كنت

★ عليه الصلاة والسلام وهو ابن ثمانين ، وأثبت ابن قدامة وجوبه وقال : لو لم يجب
 لم يحز هنك حرمة السر لأجله إلخ . و تقدم في هامش « باب السواك من الفطرة »
 سنة عندنا و مالك لكنه من الشعائر فلو ترك قوم يحارب إلخ .

(١) و في نسخة : حيضتها (٢) و في نسخة : سألت (٣) و أطال الكلام على
 الباب ابن العربي (٤) فلاحظة الروايات تدل على أن الترجمة مشتملة على الأمرين
 الغسل إذا أصابه الدم و إلا فلا (٥) قال ابن رسلان لا تعرف إلا بالكنية .
 (٦) أى بشرط أن يكون أكثر من قدر الدرهم عند الحنفية والمالكية ، وقدر الكف
 في القديم للشافعية . والفاش للحنابلة كما في الأوجز (٧) وهو مستحب قاله ابن العربي ★

حيض جميعاً لا أغسل لى ثوباً .

حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا إبراهيم بن نافع قال سمعت الحسن يعنى ابن مسلم يذكر عن مجاهد قال قالت عائشة ما كان لاحدانا إلا ثوب واحد تحيض فيه فإذا (١) أصابه شئ من دم بلته بريقتها (٢) ثم قصعته بريقتها .

أحبط عند رسول الله ﷺ ثلاث حيض جميعاً [أى مجتمعات متواليات] لا أغسل لى ثوباً [أى لا يصيه (٢) دم فلا أغسله بل أصلى فيه من غير أن أغسله .]
[حدثنا محمد بن كثير العبدى أنا إبراهيم بن نافع قال سمعت الحسن يعنى ابن مسلم يذكر عن مجاهد] بن جبر [قال قالت عائشة ما كان لاحدانا (٤)] أى إحدى أزواج النبي ﷺ [إلا ثوب واحد تحيض فيه] أى تكون حائضاً فى لبسها ذلك الثوب [فإذا أصابه شئ من دم] و يس [بلته بريقتها] أى بلته بسداوة ريقها [ثم قصعته] أى دلكته [بريقتها] و فى نسخة بظفرها ، ولعل (٥) عائشة رضى الله تعالى عنها تغسله بعد ما تقصعه بريقتها و لم يذكره الراوى و يمكن أن يكون الدم قليلاً معفوا عنه فلا تغسله ، وهذا إذا كان بعد الفراغ من الحيض ، وأما إذا كان هذا فى زمان الحيض فلا يلزم غسلها وإن كان كثيراً ، والله أعلم .

★ لحديث خولة بنت يسار مرفوعاً ولا يضرك أثره ، قال ابن رسلان : إذا لم يذهب أثره بعد المجهود فهو طاهر و فى التتمة وجهه إنه نجس معفو ، و ليس بشئ ، لكن تكلم على الحديث القارى فليتق (٨) و لا يستفد منه أحد ابن رسلان .
(١) و فى نسخة : فان . (٢) و فى نسخة : بظفرها .

(٣) ونحوه فى ابن رسلان . (٤) بوب عليه البخارى . باب الصلاة فى ثوب تحيض ، ابن رسلان ، (٥) يأبى عنه ما قاله الحنفية إذا استدلوأ به على جواز الغسل بالمائع دون الماء به قال صاحب المنهل ، و لذا أوله ابن رسلان فقال لعلها تغسله بعدها أو يكون قليلاً معفواً والأول أقوى .

حدثنا يعقوب بن إبراهيم نا عبد الرحمن يعني ابن مهدي نا بكار بن يحيى حدثني جدتي قالت دخلت على أم سلمة فسألتها امرأة من قريش عن الصلاة في ثوب الحائض فقالت أم سلمة قد كان يصينا الحيض على عهد رسول الله ﷺ فتلبث إحدانا أيام^(١) حيضها ثم تطهر فتنظر الثوب الذي كانت تقلب^(٢) فيه فان أصابه دم غسلناه وصلينا فيه وإن لم يكن أصابه شئ تركناه ولم يمنعنا ذلك من

[حدثنا يعقوب بن إبراهيم نا عبد الرحمن يعني ابن مهدي نا بكار بن يحيى]

روى عن جدته عن أم سلمة في الحيض و عنه ابن مهدي فقط ، وقال في التقريب بكار بن يحيى مجهول^(٣) من الثامنة [حدثني جدتي] لا يعرف^(٤) اسمها و لا حالها [قالت دخلت على أم سلمة فسألتها امرأة من قريش] لم أتف على اسمها [عن الصلاة في ثوب الحائض] أى في الثوب الذى تلبسه الحائض أيام حيضها [فقالت أم سلمة قد كان يصينا الحيض على عهد رسول الله ﷺ فتلبث إحدانا] أى إحدى أمهات المؤمنين [أيام حيضها ثم تطهر] بحذف إحدى التائين من باب التفعّل بمعنى تغتسل أو من باب نصر و كرم أى ينقطع دمها [فتنظر الثوب الذى كانت تقلب] بحذف إحدى التائين من باب التفعّل أى تمشى كما فى قوله تعالى أو يأخذهم فى تقلبهم [فيه] أى فى ذلك الثوب فى أيام حيضها ، و قال صاحب العون من باب ضرب يضرب أى يحيض وهو مأخوذ من قولهم قلبت السر إذا أحمرت و هو فى غاية البعد [فان أصابه دم غسلناه وصلينا فيه و إن لم يكن أصابه شئ] أى من دم الحيض [تركناه] أى ذاك الثوب من الغسل [ولم يمنعنا ذلك]

(١) وفى نسخة : إلى تمام . (٢) وفى نسخة : تلبت .

(٣) و كذا قال ابن رسلان . (٤) سماها ابن رسلان . أم سلمة وقال مجهولة .

أن نضلي فيه واما الممتشطة فكانت إحداها تكون ممتشطة
فاذا اغتسلت لم تنقص ذلك و لكنها تحفن على رأسها ثلاث
حفنات فاذا رأت البلل في أصول الشعر دلسته ثم أفاضت
على سائر جسدها .

حدثنا ^(١) عبد الله بن محمد النفيلي نا محمد بن سلمة عن محمد
بن إسحاق عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر
قالت سمعت امرأة تسأل رسول الله ﷺ كيف تصنع إحداها

أى الثوب الغير المغسول أو تلبث إحداها فيه أيام حيضها [من أن نضلي فيه واما
الممتشطة] أى المستصلحة شعرها بالمشط و مضفورها [فكانت إحداها تكون ممتشطة
فاذا اغتسلت] أى للجنباة [لم تنقص ذلك] أى ضفائرها [و لكنها تحفن
أى تحفى [على رأسها ثلاث حفنات] أى حثيات [فاذا رأت البلل في أصول الشعر
دلسته ثم أفاضت] أى الماء [على سائر جسدها] أى باقيه قال في النهاية : والسائر
مهموز الباقى والناس يستعملونه فى معنى الجميع وليس بصحيح ، و قد تكررت هذه
اللفظة فى الحديث وكلها بمعنى باقى الشئ ، ومثله « فى المجمع » ، قال فى القاموس :
والسائر الباقي لا الجميع كما توهم جماعات أو قد يستعمل له .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا محمد بن سلمة [الحراني] عن محمد بن
إسحاق [بن يسار] عن فاطمة بنت المنذر [بن زهير بن العوام الاسدية زوجة
هشام بن عروة ، قال العجلي : مدنية تابعة ثمة ، قال هشام بن عروة كانت أكبر منى
بثلاث عشرة سنة فيكون مولدها سنة ثمان و أربعين و ذكرها ابن حبان فى الثقات ،
[عن أسماء بنت أبي بكر] الصديق رضى الله عنه زوج الزبير بن العوام و كانت
تسمى ذات النطاقين أسلت قديماً بعد اسلام سبعة عشر انسانا و هاجرت إلى المدينة

بثوبها إذا رأت الطهر أتصلي فيه قال تنظر فان رأت فيه
دماً فلتقرصه بشئ من ماء و لتتضح ما لم تر وتصل (١)
فيه .

و هي حامل بابنها عبد الله و مات بمكة بعد قتله بعشرة أيام و قيل بعشرين يوماً
سنة ٧٣ هـ قال هشام بن عروة عن أبيه كانت أسماء قد بلغت مائة سنة لم يسقط لها
سن و لم ينكر لها عقل [قالت سمعت امرأة] لم يعرف اسمها و لعلمها أم قيس
تسأل رسول الله ﷺ كيف تصنع [إحداها] أى إحدى نساء الأئمة [بثوبها إذا
رأت الطهر] أى بعد ما فرغت من الحيض [أتصلي فيه] أى فى ذاك الثوب
[قال] أى رسول الله ﷺ فى جوابها [تنظر (٢)] فان رأت فيه [أى فى ذلك
الثوب] دماً فلتقرصه [القرص والتقرص الدلك بأطراف الأصابع والأظفار مع صب
الماء عليه ، و هو أبلغ من غسله بجميع اليد ، مجمع ، [بشئ من ماء و لتتضح]
أى و لتغسل غسلًا خفيفاً [ما لم تر (٣)] فيه أى مادام لم تر فيه أى ذلك الماء (٤)
أثر الدم و يمكن أن يكون معنى الجملة و لتتضح أى و لتغسل ثوباً لم تر (٥) فى
ذلك الثوب الدم ، و هذا الحكم يكون على سبيل التنظيف و دفع الرائحة الكريهة
[و لتصل فيه] و يؤيد هذا التأويل الثانى ما أخرجه الدارمى من طريق أحمد بن
عالم بهذا السند و لفظه كيف تصنع بثوبها إذا طهرت من محيضها قال إن رأيت

(١) و فى نسخة : و تصلى .

(٢) قال ابن رسلان هذا النظر ليس بواجب الخ . قلت و هل يصح الاستدلال
على عدم الوجوب بما تقدم ما لم تر عنه أذى . (٣) ولا يذهب عليك مذهب
مالك التضح فى المشكوك . (٤) فانه نجس لتغير الماء حتى يخرج الماء صافياً .
(٥) و يشكل عليه ما تقدم فى حديث عائشة ، إن أصابه شئ غسله و لم يده
و صلى فيه اللهم إلا أن يقال إن المقصود هناك التطهير و أما التضح منها فلدفع
الوسواس .

حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن هشام بن عروة عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر إنها قالت سألت امرأة رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله أرايت إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع قال إذا أصاب إحدا كن الدم من الحيض فلتقرصه ثم لتنضحه بالماء ثم لتصل (١) .

حدثنا مسدد ثنا حماد ح و حدثنا مسدد قال حدثنا عيسى بن يونس ح و حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد يعني ابن سلمة عن هشام بهذا المعنى قال (٢) حته ثم اقرصيه بالماء

فيه دماً فحكبه ثم اقرصه ثم انضحي في سائر ثوبك ثم صلى فيه .

[حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك [الامام [عن هشام بن عروة (٣) عن فاطمة بنت المنذر عن أسماء بنت أبي بكر أنها قالت سألت امرأة [لم يعرف (٤) اسمها ولعلها أم قيس بنت محسن الآتي حديثها [رسول الله ﷺ فقالت يا رسول الله أرايت [أى أخبرنى [إحدانا إذا أصاب ثوبها الدم من الحيضة كيف تصنع قال [أى رسول الله ﷺ [إذا أصاب إحداكن [أى ثوب إحداكن [الدم من الحيض فلتقرصه [أى فلتدلكه بأطراف أصابعها [ثم لتنضحه [أى لتغسله [بالماء ثم لتصل [أى فيه .

[حدثنا مسدد ثنا حماد [بن سلمة [ح و حدثنا مسدد قال حدثنا عيسى بن يونس ح و حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد يعني ابن سلمة عن هشام [بن عروة

(١) و فى نسخة : لتصل . (٢) و فى نسخة : قال .

(٣) وقع فيه الوهم فى مؤطا مالك إذ روى هشام بن عروة عن أبيه عن فاطمة كذا فى الأوجز . (٤) و أخرج الشافعى عنها بلفظ سألت ، وضعفه النووى ووجهه الحفاظ و قد يحتمل لأنها تكون سائلة ، كذا فى الأوجز .

ثم انضجيه .

حدثنا مسدد ثنا يحيى بن سفيان عن سفيان قال
ثني ثابت الحداد ثني عدى بن دينار قال سمعت أم قيس
بنت محصن تقول سألت النبي ﷺ عن دم الحيض يكون
في الثوب قال حكيه بصلع واغسله بماء و سدر .

[بهذا المعنى] أى بمعنى هذا الحديث المتقدم [قالوا] أى غيسى بن (١) يونس
و حماد بن سلمة [حثيه] أى حكي ذلك الدم [ثم اقرصه] أى ادلكيه [بالماء
ثم انضجيه] أى اغسله و غرض المصنف بإيراد حديث هشام بن عروة بعد حديث
محمد بن إسحاق الإشارة إلى أن محمد بن إسحاق خالف في حديثه هشام بن عروة وزاد
ولتوضح ما لم تر ، ولم يذكر هشام هذه الزيادة وهشام أثبت من محمد بن إسحاق .

[حدثنا مسدد ثنا يحيى بن سفيان عن سفيان] الثوري [قال
ثني ثابت الحداد] و هو ثابت بن هرمز الكوفي أبو المقدم مولى بكر بن وائل ،
قال أحمد و ابن معين و أبو داؤد : ثقة ، و قال يعقوب بن سفيان : كوفي ثقة ،
و وثقه ابن المديني و أحمد و ابن صالح و غيرهما ، أخرج ابن خزيمة و ابن حبان
حديثه في الحيض في صحيحيهما ، و صححه ابن القطان ، و قال عقبه : لا أعلم له علة :
و ثابت ثقة ، و لا أعلم أحداً ضعفه غير الدارقطني ، و قال الأزدي : يتكلمون فيه
[ثني عدى بن دينار] المدني مولى أم قيس بنت محصن ، قال النسائي : ثقة ، و ذكره
ابن حبان في الثقات أخرجوا له هذا الحديث الواحد في دم الحيضة [قال سمعت أم
قيس بنت محصن] الأسديّة أخت عكاشة أسلمت بمكة قديماً و هاجرت إلى المدينة
دعا لها رسول الله ﷺ بطول عمرها فلا تعلم امرأة عمرت ما عمرت و كانت من
الصحابيات المشهورات و قيل إن اسمها آمنة [تقول سألت النبي ﷺ عن دم الحيض

(١) لكن جعله ابن رسلان حديث عيسى أيضاً عن حماد و إليه ميل الوالد في
بين سطور كتابه فتأمل .

حدثنا النفيلي ثنا سفيان عن ابن أبي نجيح عن عطاء عن عائشة قالت قد كان يكون لأحدانا الدرع فيه تحيض وفيه تصيبها الجنابة ثم ترى فيه قطرة من دم فتقصعه بريقها .

[يكون في الثوب] أى يكون (١) متجسداً يابساً في الثوب [قال] أى رسول الله ﷺ [حكى] أى الدم [بضلع] كغيب (٢) و جذع مؤنثة جمعه أضلع وضلوع و أضلاع و المراد هنا عود أصله ضلع الحيوان فسمى به عود يشبهه و إنما أمر بحكة بالضلع لينقلع المتجسد منه اللاصق بالثوب ثم يتبعه الماء ليزيل الأثر [و اغسله بماء و سدر] (٣) و إنما أمر (٤) بزيادة ورق السدر في الماء لزيادة التنظيف .

[حدثنا النفيلي] هو عبد الله بن محمد بن علي النفيلي [ثنا سفيان] بن عيينة (٥) [عن ابن أبي نجيح عن عطاء] بن أبي رباح [عن عائشة] رضى الله عنها [قالت] قد كان يكون لأحدانا الدرع أى التميمص فيه [أى في الدرع] تحيض و فيه تصيبها الجنابة ثم ترى فيه قطرة من دم فتقصعه [أى تدلكه] بريقها [كأنها] (٦) أرادت أنها لا تغسلها لقلتها و كونها مغفواً عنها .

(١) أو تامة يوجد . (٢) و روى بضاع بالمهملة قال ابن دقيق العيد هو حجر و صحف من قال بالمعجمة ، ابن رسلان ، فقد ضبطه ابن دقيق العيد بفتح الصاد المهملة وسكون اللام و هو الحجر و وقع بكسر المعجمة و فتح اللام و هو تصحيف ، فتأمل . (٣) و العجب من ابن رسلان إذ قال كذا في رواية النسائي و يشبه أن يكون المعنى اغسلي رأسك بماء و سدر بعد انقطاع الدم و أنت خير بأنه لا حاجة إلى ذلك التقدير . (٤) و فيه حجة للخفية في التطهر بالماء المقيد . (٥) كتب فضيلة الشيخ أسعد الله على كتابه : الظاهر أنه الثوري لأن المطلق ينصرف إليه وإليه مال صاحب المنهل ، قلت و لم يتعرض له ابن رسلان و ما ذكره من الأصل ليس بمطرد و يؤيد الشيخ أن الحافظ في التهذيب ذكر النفيلي في تلامذة ابن عيينة دون الثوري . (٦) وعليه حمل ابن العربي و هل يحتاج إليه عند الخفية أيضاً و تقدم قريباً .

حدثنا محمد بن كثير قال أخبرنا إبراهيم يعني ابن نافع قال سمعت الحسن يذکر عن مجاهد قال قالت عائشة ما كان لاحدانا إلا ثوب فيه تحيض فان أصابه شئ من دم بلته بريقها ثم قصعته بريقتها .

(باب الصلاة في الثوب الذي يصيب أهله فيه ^(١))
حدثنا عيسى بن حماد المصري أنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن سويد بن قيس عن معاوية بن حديج عن

[حدثنا محمد بن كثير قال أخبرنا إبراهيم يعني ابن نافع قال سمعت الحسن يذکر عن مجاهد قال قالت عائشة ما كان لاحدانا إلا ثوب فيه تحيض فان أصابه شئ من دم بلته بريقها ثم قصعته بريقتها] هذا الحديث وجد في بعض النسخ هنا أيضاً فعلى هذا هو مكرر مع ثانی حديث الباب .

[باب الصلاة في الثوب الذي يصيب [أى بجامع] أهله فيه] هل يصل فيه قبل أن يغسله أولاً .

[حدثنا عيسى بن حماد المصري أنا الليث [بن سعد] عن يزيد بن أبي حبيب عن سويد [بن قيس] التجيبي بضم المثناة و كسر الجيم ثم تخانية ثم مؤحدة نسبة إلى نجيب و هى قبيلة ، و هو اسم امرأة و هذه القبيلة نزلت بمصر و بالفسطاط محلة تنسب إليهم ، المصرى قال النسائي ثقة ، و وثقه يعقوب بن سفيان و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الذهبي في الميزان : مصرى عن زهير البلوى لا يعرف ، تفرد عنه يزيد بن أبي حبيب لكن وثقه النسائي : انتهى [عن معاوية بن حديج] بمهملة ثم جيم مصغراً التجيبي الكندي أبو عبد الرحمن و يقال أبو نعيم المصرى يختلف في صحته ذكره ابن سعد في تسمية من نزل مصر من الصحابة و ذكره ابن حبان في الثقات التابعين ، و قال مغفل الغلابي لمعاوية : صحته ، و كذا أثبت

معاوية بن أبي سفيان أنه سأل أخته أم حبيبة زوج النبي ﷺ هل كان رسول الله ﷺ يصلي في الثوب الذي يجامعها فيه فقالت نعم إذا لم ير فيه اذى .

(باب الصلاة في شعر النساء) حدثنا عبيد الله بن معاذ

صحبه البخارى و أبو حاتم و ابن البرقي : و قال ابن يونس : وفد على رسول الله ﷺ و شهد فتح مصر و كان الوافد على عمر بفتح الاسكندرية ، مات سنة ٥٥٢ ، و قد ذكره ابن حبان في الصحابة أيضاً ، و قال الأثرم عن إسماعيل عن أحمد بن لمعاوية صحبة [عن معاوية بن أبي سفيان أنه سأل أخته أم حبيبة زوج النبي ﷺ هل كان رسول الله ﷺ يصلي في الثوب الذي يجامعها فيه فقالت [أى أم حبيبة [نعم] يصلي فيه أى في ذلك الثوب [إذا لم ير (١) فيه اذى] أى نجاسة (٢) و هذا الحديث يدل على نجاسة المتى كما هو ظاهر .

[باب الصلاة (٣) في شعر النساء] بضم الشين المعجمة و العين المهملة جمع شعار ككتاب و يفتح و هو ما تحت الدثار من اللباس يلى شعر الجسد أى لا يصلى فيها .

(١) استدل به ابن رسلان على طهارة رطوبة الفرج ولا يصح . (٢) أوله ابن رسلان بما فيه عجب للتاخر . (٣) و سيعيد المصنف الترجمة مع الحديث الأول بعد باب ما جاء في السدل في الصلاة و بوب الترمذى الصلاة في لحف النساء . و بوب البخارى في صحيحه الصلاة على الفراش و ذكر فيه حديث عائشة كان عليه الصلاة و السلام يصلى و أنا معترضة . الحديث ، قال الحافظ : لعله إشارة إلى حديث ، رواه أبو داود عن عائشة - رضى الله عنها - كان عليه الصلاة و السلام لا يصلى في لحفها و كأنه لم يثبت عند المصنف أو رآه شاذاً مردوداً و بين أبو داود عنه .

نا أبى نا أشعث عن محمد بن سيرين عن عبد الله بن شقيق
عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ لا يصلى فى شعرنا
أوفى لحفنا قال عبيد الله شك أبى .
حدثنا الحسن بن على نا سليمان بن حرب نا حماد عن هشام

[حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبى] معاذ العنبرى [نا أشعث (١)] بن عبد الله
[عن محمد بن سيرين عن عبد الله ابن شقيق] العقبلى مصغراً نسبة إلى عقيل بن
كعب أبو عبد الرحمن البصرى ، قال أحمد بن حنبل و يحيى بن معين و أبو حاتم
و ابن خراش و أبو زرعة و العجلى : ثقة كان عثمانياً يغيض علماً و كان سليمان
اليمى سبى الراى فيه ، مات سنة ١٠٨ هـ [عن عائشة قالت كان رسول الله ﷺ
لا يصلى فى شعرنا] جمع شعار و هو ما على الجسد من اللباس [أوفى لحفنا]
جمع لحاف وهو ما يلتحف به من الثوب [قال عبيد الله (٢)] أى ابن معاذ [شك
أبى] أى معاذ فى الشعار و اللحاف أى فى أن شيخه أشعث قال : شعرنا أو قال :
لحفنا ، فان قيل : عقد المصنف باب الصلاة فى شعر النساء و لفظ الشعر مشكوك فيه
فكيف يثبت الحديث حكم الشعر ، قلت وجهه أنه لو كان فى الحديث لفظ الشعر
فثبت المدعى به ظاهر و لو كان لفظ اللحف فاللحف يشمل الشعر و يصدق عليه
أو يقال إذا كان فى الحديث لفظ اللحف فيثبت حكم اللحف ثم يثبت حكم الشعر
بالاولوية لأنه إذا ثبت الاجتناب عن اللحف فيثبت فى الشعر بالاولى لأنها أقرب
إلى التجاسة و هذا الحكم مبناه على الاحتياط .

[حدثنا الحسن بن على نا سليمان بن حرب نا حماد] لعله ابن زيد [عن هشام]

(١) و فى الترمذى ، أشعث بن عبد الملك ، قتل فى النساءى بدون النسب .

(٢) وفى رواية الترمذى عن خالد عن أشعث لفظ اللحف بدون الشك ، و كذا

فى رواية النساءى بطريقين عن أشعث .

عن ابن سيرين عن عائشة أن النبي ﷺ كان لا يصلي في ملاحفنا قال حماد وسمعت سعيد بن أبي صدقة قال سألت محمداً عنه فلم يحدثني و قال سمعته منذ زمان و لا أدري ممن سمعته و لا أدري أسمعته من ثبت أو (١) لافسلوا عنه .

لعنه ابن عروة او ابن حسان [عن ابن سيرين] هو محمد [عن عائشة] قال أبو حاتم لم يسمع ابن سيرين عن عائشة رضى الله عنها [أن النبي ﷺ كان لا يصلي في ملاحفنا] جمع ملاحفة [قال حماد] أى ابن زيد [و سمعت سعيد بن أبي صدقة البصرى أبو قرّة بضم قاف و شدة راه ، قال أحمد و ابن معين : ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة إن شاء الله ، و ذكره ابن حبان في الثقات] قال سألت محمداً [أى ابن سيرين] عنه [أى عن هذا الحديث] فلم يحدثني [و امتنع عن تحديث هذا الحديث و اعتذر] و قال سمعته منذ زمان و لا أدري ممن سمعته [أى لم أحفظ اسم شيخى الذى سمعت هذا الحديث منه] و لا أدري [أى ولم أحفظ] أسمعته من ثبت [أى من رجل ثبت و ثقة فى الحديث فثبت مصدر وصف به مبالغة كما يقال زيد عدل و رجل صدق و الهمزة فيه للاستفهام ، و الاستفهام ليس بمراد بل هو لتأكيد التردد] أولاً [أى غير ثبت] فلوا [أى الناس] عنه [أى عن حال هذا الحديث] .

قلت : و الغرض من هذا الكلام بيان أن حماداً روى هذا الحديث عن هشام عن ابن سيرين عن عائشة و محمد بن سيرين لم يسمع من عائشة شيئاً كما قاله أبو حاتم ، ثم أثبت هذا الاقتران من سعيد بن أبي صدقة فإنه سأل محمداً عن هذا الحديث فلم يحدثه محمد بن سيرين و قال : لا أدري ممن سمعته و لا أدري أسمعته من ثقة ثبت أو غيره فلا يثبت هذا الحديث بهذا السند .

(باب في الرخصة في ذلك ^(١)) حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان نا سفيان عن أبي إسحاق الشيباني ^(٢) سمعته من عبد الله بن شداد يحدثه عن ميمونة أن النبي ﷺ صلى و عليه مرط و على بعض أزواجه منه و هى حائض ^(٣) يصلى و هو عليه .

[باب في الرخصة في ذلك] أى الرخصة في الصلاة في شعر النساء ^(٤) ، [حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان] بن أبي سفيان الجرجاني بجمين ومهملتين الثانية ممدودة وبعدها همزة، أبو جعفر التاجر مولى عمر بن عبدالعزيز ، قال ابن معين : ليس به بأس ، و قال أبو زرعة و محمد بن عبد الله الحضرمي : ثقة ، و قال أبو حاتم : صالح الحديث ، مات سنة ٢٤٠هـ [نا سفيان] الثوري [عن أبي إسحاق الشيباني] سليمان [سمعه من عبد الله بن شداد يحدثه عن ميمونة] زوج النبي ﷺ [أن النبي ﷺ صلى و عليه مرط] أى كساء و يكون من صوف و ربما كان من خر أو غيره [و على بعض أزواجه منه ^(٥)] أى بعض من المرط [و هى] أى بعض أزواجه [حائض] جملة حائصة [يصلى] رسول الله ﷺ [و هو] أى والحال أن المرط [عليه] أى على رسول الله ﷺ ومناسبة الحديث بأن المرط الذى كان بعضه على بعض أزواجه ﷺ كآته لها لاستهـ نا فلما صلى فيه رسول الله ﷺ ثبت الرخصة في الصلاة في ثياب النساء ، و هذا إذا كان ما وقع في هذا الحديث قصة مغايرة لما يأتى في الحديث اللاحق ، و أما إذا كانت القصة واحدة فالمناسبة ظاهرة .

(١) و فى نسخة : فيه (٢) و فى نسخة : بحديث (٣) و فى نسخة : و هو . (٤) قلت : ليس فى الحديث ذكر الشعر وكذا ليس فيما سأتى إلا ذكر الكسلة (٥) قال ابن رسلان : فيه حجة على وقوف المرأة جنب الرجل و صلاته صحيحة أبطالها أبو حنيفة ، قلت : و أنت خير لا حجة فيه .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا طلحة بن يحيى عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة قالت كان رسول الله صلى بالليل و أنا إلى جنبه و أنا حائض و على مرط لى و عليه بعضه .

(باب المنى يصيب الثوب) حدثنا حفص بن عمر عن (١) شعبة عن الحكم عن إبراهيم عن همام بن الحارث أنه

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا وكيع بن الجراح نا طلحة بن يحيى] بن طلحة بن عبيد الله التميمي المدني نزير الكوفة ، قال على بن المدني عن يحيى بن سعيد القطان لم يكن بالقوى ، و قال الساجي : صدوق لم يكن بالقوى ، و قال البخاري : منكر الحديث ، و قال أبو داود : ليس به بأس ، و قال أبو زرعة و النسائي : صالح ، و قال يعقوب بن شيبة : لا بأس به في حديثه لين ، و قال يعقوب بن شيبة أيضاً و العجلي : ثقة ، و قال ابن معين : ثقة ، و قال صالح بن أحمد عن أبيه و الحاكم عن الدارقطني : ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، مات سنة ١٤٨هـ [عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة عن عائشة] رضى الله عنها [قالت كان رسول الله ﷺ يصلى بالليل و أنا إلى جنبه و أنا حائض و على مرط لى و عليه بعضه] أى بعض من المرط قُتبت الزخضة في الصلاة في شعر النساء .

[باب المنى (٢) يصيب الثوب] هل يتنجس الثوب و يلزم تطهيره و هل يحكم بطهارة المنى أو نجاسته [حدثنا حفص بن عمر عن شعبة عن الحكم] هو ابن عتبة الكندي أبو محمد الكوفي [عن إبراهيم] النخعي [عن همام بن الحارث] النخعي الكوفي العابد ، قال ابن معين : ثقة ، و قال العجلي : تابعي ثقة ، و كان من عباد أهل الكوفة

(١) و في نسخة : حدثنا (٢) وكذا بوب عليه الترمذي كما في العارضة .

كان عند عائشة فاحتم فأبصرته جارية لعائشة و هو يغسل
أثر الجنابة من ثوبه أو يغسل ثوبه فأخبرت عائشة فقالت
لقد رأيتني وأنا أفركه من ثوب رسول الله ﷺ .

وكان لابن أم مريم ، مات سنة ٦٥ هـ [أنه كان عند عائشة] أى كان عندها ضيفاً
كما يدل عليه ما أخرجه الترمذى من طريق الأعمش عن إبراهيم عن همام بن الحارث
قال : ضاف عائشة ضيف الحديث ، فكفى فى هذا الحديث عن نفسه (١) بالضيف
استحياءاً [فاحتم فأبصرته] أى همام بن الحارث [جارية لعائشة و] الحال أنه
[هو] أى همام [يغسل أثر الجنابة من ثوبه] إضافة الثوب إليه للاستعمال وإلا
فالثوب كان لعائشة رضى الله عنها وهو الذى أمرت له عائشة به وهى ملحقة صفراء كما هو مصرح
به فى رواية الترمذى [أو يغسل ثوبه] شك من الراوى [فأخبرت] الجارية [عائشة
فقالت لقد رأيتني وأنا أفركه] أى أدلك المني [من ثوب رسول الله ﷺ] وأما
ما أخرجه مسلم من قصة عبد الله بن شهاب الخولاني قال : كنت نازلاً على عائشة
فاحتلت فى ثوبى ، الحديث ، فهى قصة أى غير قصة همام بن الحارث ، تختلف
العلماء (٢) فى طهارة المني فذهب مالك و أبو حنيفة إلى نجاسته إلا أن أبا حنيفة قال
يكفى فى تطهيره فركه إذا كان يابساً و هو رواية عن أحمد ، وقال مالك : لا بد من
غسله رطباً و يابساً ، و قال الليث : هو نجس ، و لا تعاد الصلاة منه ، و قال
الحسن : لا تعاد الصلاة من المني فى الثوب ، و إن كان كثيراً ، و تعاد منه فى

(١) لكن رواية جمع الفوائد صريحة فى أن الضيف كان عبد الله بن شهاب
الخولاني (٢) وتقدم البحث فيه فى باب المني ، قال ابن رسلان استدلت الشافعية
بأحاديث الفرق و حملوا روايات الغسل على زيادة النظافة و قال القرطبي لا حجة
فيه للشافعى بوجهين ، ثم بسطها فارجع إليه ، و حاصلها أن الغسل فى موضع
الاستدلال دليل على أنه للطهارة والثانى أن الأصل الغسل فى التطهير كما قالوا فى غسل
الأناء من ولوغ الكلب و لم يقولوا للتطيف ، كذا فى الأوجز والكوكب .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد بن سلمة عن حماد بن
أبي سليمان عن إبراهيم عن الأسود أن عائشة قالت كنت
أفرك المني من ثوب رسول الله ﷺ فيصلي فيه قال أبوداؤد
وافقه مغيرة و أبو معشر و واصل و رواه الأعمش كما
رواه الحكم .

الجسد و إن قل ، و ذهب كثير إلى أن المني طاهر روى ذلك عن علي بن طالب
و سعد بن أبي وقاص و ابن عمر و عائشة و داؤد و أحمد في أصح الروايتين (١)
وهو مذهب الشافعي (٢) و أصحاب الحديث ، انتهى كلام النووي .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد بن سلمة عن حماد بن أبي سليمان عن
إبراهيم [النخعي] [عن الأسود] بن يزيد [أن عائشة قالت كنت أفرك المني [
أى أدلك يابسه] من ثوب رسول الله ﷺ فيصلي [أى رسول الله ﷺ] فيه [
أى في الثوب الذى أزيل منه المني اليابس بذلك] قال أبو داؤد وافقه (٣) مغيرة
بن مقسم [و أبو معشر و واصل] الأحذب أخرج روايتهم مسلم في صحيحه [و
رواه] أى هذا الحديث ، حديث الفرك [الأعمش] سليمان بن مهران ، ذكره الطحاوى
في معاني الآثار و الترمذى بل أخرج الطحاوى عن منصور عن إبراهيم عن ممام
كما رواه الأعمش [كما رواه الحكم] بن عتبة حاصل هذا الكلام أن أصحاب إبراهيم
النخعي اختلفوا في رواية هذا الحديث عن إبراهيم فروى الحكم أى عن إبراهيم عن
ممام بن الحارث عن عائشة و روى حماد بن أبي سليمان عن إبراهيم عن الأسود

(١) و الثالثة لا يعنى قليله أيضاً (٢) له ثلاث روايات الثالث منه طاهر لا
منها (٣) و في نسخة ابن رسلان بدله أوقفه و ببط في معناه ، و قال الموقوف
من الحديث ما قصرته بواحد من الصحابة إلخ . و الظاهر أن هذا كله وهم منه
و الصواب ما قاله الشيخ .

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير ح و حدثنا محمد بن عبيد بن حساب البصري نا سليم يعنى ابن أخضر المعنى و الاخبار فى حديث سليم قالنا نا عمرو بن ميمون بن مهران قال سمعت سليمان بن يسار يقول سمعت عائشة

عن عائشة ، ووافق حماد بن أبى سليمان مغيرة و أبو معشر و واصل ، و وافق (١) الأعمش الحكم و كل هؤلاء حفاظ و ثقات لا يقدح هذا الاختلاف فى حديثهم فثبت أن إبراهيم النخعي روى عنهما جميعاً و قد أخرج الطحاوى عن الأعمش عن إبراهيم عن الأسود بن يزيد و همام عن عائشة - رضى الله عنها .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي نا زهير] بن معاوية [ح و ثنا محمد بن عبيد بن حساب البصري نا سليم] مصغراً ، كذا فى الخلاصة و التقريب ، و قال فى حاشية الخلاصة : قال النووى فى شرح مسلم سليم بن أخضر بفتح السين المهملة [يعنى ابن أخضر] البصري قال أحمد : كان من أهل الصدق والأمانة ، وقال ابن معين و أبو زرعة والنسائى وابن سعد و أبو القاسم الطبرى : ثقة ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١٨٠ هـ [المعنى] يعنى معنى حديث زهير و سليم بن أخضر واحد [و الاخبار فى حديث سليم] يحتمل هذا الكلام معنيين ، أحدهما معناه أن الألفاظ فى حديث سليم يعنى أنه اختلف لفظ حديث زهير و لفظ سليم فذكرنا هاهنا ألفاظ حديث سليم ، و الثانى معناه أن الاخبار والسماع فى حديث سليم والعنعنة فى حديث زهير ، و المقصود إثبات سماع سليمان بن يسار عن عائشة و هذا الاحتمال الثانى اختاره صاحب عون المعبود ، و يؤيده (٢) ما أخرجه البخارى من حديث زهير قال حدثنا عمرو بن ميمون عن سليمان بن يسار عن عائشة ، الحديث [قالنا نا

(١) و رجح الترمذى حديث الأعمش (٢) قلت : ليس فيه تصريح السماع فكيف التائيد ، و الحديث أخرجه النسائى بلفظ عن .

تقول إنها كانت تغسل للمنى من ثوب رسول الله ﷺ قالت
ثم أراه فيه بقعة أو بقعاً .

عمرو بن ميمون بن مهران [الجزرى أبو عبد الله وقيل أبو عبد الرحمن الرقى ، أمه
أم عبد الله بنت سعيد بن جبير ، قال أحمد : ليس به بأس ، و قال ابن معين :
ثقة ، قال ابن سعد : كان ثقة إن شاء الله ، و وثقه النسائى و ابن نمير و غيرهما ،
مات سنة ١٤٧هـ] قال : سمعت سليمان بن يسار يقول سمعت عائشة تقول [أى
عائشة [إنها] أى عائشة [كانت تغسل المنى من ثوب رسول الله ﷺ] [يحتمل
أن سليمان بن يسار بدل لفظها و هو أتى كنت بالغيبة أو جعلت هى نفسها غائبة
و عبرتها بالغيبة و يدل عليه قوله [قالت ثم أراه] أى الغسل أو المنى أثره [فيه
بقعة أو بقعاً] يحتمل أن يكون لفظه أومن كلامها و ينزل على حالتين أو شكاً من أحد
رواته قاله الحافظ : استدلل القائلون بطهارة المنى بحديث fark وقالوا أحاديث الغسل
محمول على الاستنجاب و التنظيف ، و أما القائلون بنجاسته فاحتجوا بحديث الغسل
و قالوا يظهره fark و لو كان طاهراً لم تحتج عائشة رضى الله عنها إلى تطهيره
بالفرك و بالغسل ، و الظاهر أن فعلها لم يكن إلا بأمر رسول الله ﷺ أو إطلاعه
و أيضاً لو كان طاهراً تركه على حاله مرة لبيان الجواز فلما لم يتركه رسول الله ﷺ
على ثوبه مرة و كذلك الصحابة من بعده علم أنه نجس و مواظبه ﷺ على فعل
شئ من غير ترك فى الجملة يدل على الوجوب بلا نزاع فيه ، و قال الطحاوى : إنما
جاءت أحاديث fark فى ثياب ينام فيها و لم تأت فى ثياب يصلى فيها و قد رأينا
الثياب النجسة بالغائط و البول و الدم لا بأس بالنوم فيها و لا تجوز الصلاة فيها
و قد يجوز أن يكون المنى كذلك فغسل الثوب محمول على إرادة الخروج إلى الصلاة
كما يدل عليه رواية عائشة رضى الله عنها : كنت أغسل المنى من ثوب رسول الله ﷺ
فيخرج إلى الصلاة وإن بقع الماء لنى ثوبه ، فهكذا كانت عائشة تفعل ثوب النبي ﷺ
الذى كان يصلى فيه تغسل المنى منه و تفرقه من ثوبه الذى كان لا يصلى فيه ، انتهى ،

(باب بول الصبي يصيب الثوب) حدثنا عبد الله بن مسلبة القعنبى عن مالك عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أم قيس بنت محصن أنها أتت بآبن لها صغير لم يأكل الطعام إلى رسول الله فأجلسه

ويؤيده حديث أم حبيبة رضى الله عنها لما سألت هل كان النبي ﷺ يلى في الثوب الذى يضاجعك فيه قالت نعم إذا لم يصبه أذى و يؤيده ما أخرجه أبو داود فيما تقدم فى الفصل من الجنابة من حديث عائشة ولفظه : ثم غسل مرافقه و أقاض عليه الماء فاذا أنقاهما أهوى بهما إلى حائط ، وأيضاً قالت عائشة : إني شتمت لأرنيكم أثر يد رسول الله ﷺ فى الحائط حيث كان يغتسل من الجنابة ، فهذه المبالغة فى غسل الأيدي بالتراب من رسول الله ﷺ لم يكن إلا لتطهيرها و تنظيفها ولم يكن عليها من النجاسة إلا ما كان من أثر الجنابة عليها فثبت بهذا أن المني نجس ، و قال الشوكانى : أن التعبد بإزالة المني غسلًا و مسحاً أو فركاً أو حتاً أو سلتاً أو حكاً ثابت و لا معنى لكون الشئ نجساً إلا أنه مأمور بإزالته بما أحال عليه الشرع ، فالصواب أن المني نجس يجوز تطهيره بأحد الأمور الواردة .

[باب بول الصبي يصيب الثوب] قال فى لسان العرب : و الصبي من لدن يولد إلى أن يفطم [حدثنا عبد الله بن مسلبة القعنبى عن مالك] الامام [عن ابن شهاب] الزهرى [عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أم قيس بنت محصن أنها أتت بآبن (١) لها صغير لم يأكل الطعام] أى ما عدا اللبن الذى يرتضعه و القمر الذى يحنك به و العسل الذى يلحق به للدواوة و غيرها فكان المراد أنه لم يحصل الاغذاء بغير اللبن على الاستقلال ، فقله الحافظ عن النووي ثم قال : ويحتمل أنها إنما جاءت به عند ولادته ليحنكه (٢) ﷺ فيحمل (٣) النقي على عمومته [إلى

(١) قال الحافظ : لم يعرف اسمه (٢) وقد ورد التصريح بذلك فى الطحاوى *

رسول الله ﷺ في حجره فبال على ثوبه فدعا بماء ففضحه
و لم يغسله .

رسول الله ﷺ فأجلسه [أى ذلك الابن] رسول الله ﷺ في حجره [بكسر
الحاء و تفتح ، قال في المشرق بفتح الحاء و كسرهما هو الثوب والحضن] فبال [
أى ذلك الابن [على ثوبه (١)] أى ثوب رسول الله ﷺ [فدعا بماء ففضحه (٢)]
أى أسال الماء و صب عليه ، و في رواية فرشه و لا تخالف بين النضح و الرش
لأن المراد به أن الابتداء كان بالرش و هو تنقيط الماء و انتهى إلى النضح [و لم
يغسله (٣)] قال الحافظ : ادعى الأصلي أن هذه الجملة من كلام ابن شهاب راوى
الحديث و أن المرفوع انتهى عند قوله ففضحه ، قال النووي : قد اختلف العلماء
في كيفية طهارة بول الصبي و الجارية على ثلاثة مذاهب و هي ثلاثة أوجه لأصحابنا ،
الصحيح المشهور المختار أنه يكفي النضح في بول الصبي و لا يكفي في بول الجارية بل
لابد من غسله كسائر النجاسات ، و الثاني أنه يكفي النضح فيهما ، و الثالث لا يكفي
النضح فيهما و هذان الوجهان حكاهما صاحب التتمة من أصحابنا وغيره و هما شاذان
ضعيفان و ممن قال بالفرق : علي بن أبي طالب و عطاء بن أبي رباح و الحسن
البصري و أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه و جماعة من السلف و أصحاب الحديث
و ابن وهب من أصحاب مالك رضى الله عنهم و روى عن أبي حنيفة و ممن قال
بوجوب غسلهما أبو حنيفة و مالك في المشهور عنهما و أهل الكوفة ، و اعلم أن هذا

★ (٣) قلت : و الظاهر الأول لأن أمه جات به و هو يعد عند الولادة ،
كذا في الأوجز .

(١) و قيل على ثوب الولد فاتباعه ﷺ الماء احتياطاً ، قاله ابن شعبان المالكي .
«أوجز المسالك (٢) قال ابن العربي : النضح في كلام العرب يستعمل في معنيين :
الرش و صب الماء الكثير ، ثم بين المذاهب وفيه بعض الخلاف مما ذكره النووي
فنفش (٣) و قال ابن العربي معناه لم يفركه .

الخلاف إنما هو في كيفية تطهير الشيء الذي بال عليه الصبي ولا خلاف (١) في نجاسته و قد نقل بعض أصحابنا إجماع العلماء على نجاسة بول الصبي و أنه لم يخالف فيه إلا داؤد الظاهري (٢) قال الخطابي وغيره : و ليس تجوز من جوز النضح في الصبي من أجل أن بوله ليس بنجس ولكنه من أجل التخفيف في إزالته فهذا هو الصواب و أما ما حكاه أبو الحسن بن بطال ثم القاضي عياض عن الشافعي وغيره أنهم قالوا بول الصبي طاهر فينضح لحكاية باطلة قطعاً ، قال الشوكاني : و أحاديث الباب ترد المذهب الثاني و الثالث و قد استدل في البحر لأهل المذهب الثالث بحديث عمار المشهور وفيه إنما تغسل ثوبك من البول إلخ ، و هو مع اتفاق الحفاظ على ضعفه لا يعارض أحاديث الباب لأنها خاصة و هو عام ، قلت : أحاديث الباب لا ترد الثالث فإن الأحاديث لا تدل على عدم الغسل فإن النضح الوارد في الحديث غسل (٣) و صب ، و قوله « و لم يغسل » محمول على المبالغة في الغسل لئلا يتعارض القولان و ليس هذا خلاف الظاهر ، قال الامام الطحاوي : ذهب قوم إلى التفريق بين حكم بول الغلام و بول الجارية قبل أن يأكل الطعام فقالوا بول الغلام طاهر و بول الجارية نجس و خالفهم في ذلك آخرون و سوا بين بوليها جميعاً و جعلوهما نجسين ، و قالوا قد يحتمل قول النبي ﷺ بول الغلام ينضح إنما أراد بالنضح صب الماء عليه فقد تسمى العرب ذلك نضحاً ثم قال بعد ما نقل من الروايات (٤) فليما كان ما ذكرناه كذلك ثبت أن النضح الذي أراد به في الحديث الأول هو الصب المذكور

(١) كذا في الأوجز (٢) وحكى الشوكاني برواية ابن حزم عنه الاكتفاء بالنضح و حكى الطهارة عن أبي ثور و غيره في قمع الملمم ، و قال المؤلف قال القاضي رأيت لآني إسماعيل كلاماً يدل على طهارة بول الغلام لأنه لو كان نجساً لوجب غسله (٣) كما جزم به الشافعي و أحمد في نضح ما لم تر من أثر الدم ، والشافعي و مالك في نضح المذي إجماعاً في حديث : فرش على رجله اليمنى على أحد المعاني كما تقدم في « باب الوضوء » مرتين « (٤) أي الواردة بلفظ الصب في بول الغلام .

حدثنا مسدد بن مسرهد و الربيع بن نافع أبو توبة المعنى قالنا نا أبو الأحوص عن سماك عن قابوس عن لبابة بنت الحارث قالت كان الحسين بن علي رضي الله عنه في حجر رسول الله ﷺ فبال عليه فقلت إلبس ثوباً وأعطني إزارك حتى أغسله قال إنما يغسل من ^(١) بول الاثني وينضح من بول الذكر .

ها هنا لا يتضاد الاثران ، انتهى .

[حدثنا مسدد بن مسرهد و الربيع بن نافع أبو توبة المعنى قالنا نا أبو الأحوص] سلام بن سليم [عن سماك] بن حرب [عن قابوس] بن أبي المخارق ويقال ابن المخارق بن سليم الشيباني الكوفي ، قال النسائي : ليس به بأس وذكره ابن حبان في الثقات ، ذكره ابن يونس فيمن قدم مع محمد بن أبي بكر مصر في خلافة علي فهو علي هذا قديم لا يمتنع إدراكه لأم الفضل [عن لبابة بنت الحارث] بن حزن بفتح المهملة وسكون الزاي بعدها نون ، الهلال أم الفضل زوج العباس بن عبد المطلب أخت ميمونة أم المؤمنين لأبويها وأختهم أم حفيدة واسمها هزيمة بنت الحارث و لمن أختان من أمهن سلة وأسماء بنتا عيسى وأختهم لبابة أم خالد بن الوليد وهي الكبرى وقيل الصغرى واسمها عصماء ويقال بل عصماء أخت أخرى لمن ماتت قبل زوجها العباس بن عبد المطلب في خلافة عثمان رضي الله عنه ، هكذا في تهذيب التهذيب والاصابة ، و قال في التقریب : ماتت بعد العباس في خلافة عثمان رضي الله عنه [قالت كان الحسين بن علي رضي الله عنه في حجر] أي في حضن [رسول الله ﷺ] فقال عليه فقلت [أي لرسول الله] [إلبس ثوباً] أي إزاراً آخر [و أعطني إزارك] الذي بال عليه الحسين [حتى أغسله قال] أي رسول الله ﷺ [إنما يغسل] أي

حدثنا مجاهد بن موسى وعباس بن عبد العظيم المعنى قالوا
نا عبد الرحمن بن مهدي حدثني يحيى بن الوليد حدثني محل
بن خليفة حدثني أبو السمع قال كنت أخدم النبي ﷺ

بالبالغة [من بول الأنثى وينضح] أى يصب الماء [من بول الذكر] قال الطحاوى:
وإنما فرق بينهما لأن بول الغلام يكون فى موضع واحد لضيق مخرجه وبول الجارية
يتفرق لسعة مخرجها فأمر فى بول الغلام بالنضح يريد صب الماء فى موضع واحد وأراد
بغسل بول الجارية أن يتسع بالماء لأنه يقع فى مواضع متفرقة . [حدثنا مجاهد بن موسى]
بن فروخ الخوارزمى أبو على الحنبل بضم المعجمة وتشديد المثناة المفتوحة نزيل بغداد،
قال ابن معين : ثقة لا بأس به ، وقال النسائى : بغدادى ثقة ، وقال مسلمة بن قاسم :
كان ثقة ، وقال صالح بن محمد و موسى بن محمد : صدوق ، مات سنة ٢٤٤ هـ
[وعباس بن عبد العظيم] بن إسماعيل بن توبة العبى أبو الفضل البصرى الحافظ ،
قال أبو حاتم : صدوق ، وقال النسائى : ثقة مأمون ، وقال مسلمة : بصرى ثقة ،
مات ٢٤٦ هـ [المعنى قالنا عبد الرحمن بن مهدي حدثني يحيى بن الوليد] بن المسير
الطائى ثم السبسى أبو الزعراء يفتح الزاى و سكون المهملة الكوفى ، قال النسائى :
ليس به بأس . وذكره ابن حبان فى الثقات [حدثني محل] بضم أوله و كسر
ثانيه (٢) [ابن خليفة] الطائى الكوفى ، قال ابن معين و أبو حاتم و النسائى : ثقة
زاد أبو حاتم : صدوق ، وثقه ابن خزيمة والدارقطنى وذكره ابن حبان فى الثقات ،
و قال ابن عبد البر فى التمهيد فى الكلام على بول الصبي : إن المحل بن خليفة ضعيف
و لم يتابع ابن عبد البر على ذلك [حدثني أبو السمع] مولى رسول الله ﷺ وخادمه
يقال اسمه إياذ ، قال أبو زرعة : لا أعرف إسمه و لا أعرف له غير هذا الحديث
روى أبوداؤد و ابن ماجة منه الجملة الأولى ، وقد رواه مجموعاً ابن خزيمة فى صحيحه

(١) وفى نسخة : رسول الله . (٢) و تشديد اللام كذا قاله ابن رسلان .

فكان إذا أراد أن يغتسل قال ولنى قفاك قال فأوليه قفاى
فأستره به فأتى بحسن أو حسين^(١) — رضى الله عنهما —
فبال على صدره فجئت أغسله فقال يغسل من بول الجارية
و يرش من بول الغلام قال عباس حدثنا يحيى بن الوليد
قال أبو داؤد وهو أبو الزعراء و قال هارون بن تميم عن
الحسن قال الأبوال كلها سواء .

و البزار ، و قال : لا نعلم حديث أبى السمع بغير هذا الحديث و لا له اسناد إلا
هذا [قال كنت أخدم النبى ﷺ فكان] أى رسول الله ﷺ [إذا أرا أن
يغتسل قال وانى قفاك] أى إصرف وجهك عنى و حول قفاك و ظهرك إلى لتكون
سائراً عن أعين الناس [قال] أى أبو السمع [فأوليه قفاى فأستره به] و فى
رواية الدارقطنى فأوليه قفاى و أنشر الثوب بغير أستره [فأنى بحسن أو حسين
- رضى الله عنهما -] فأجلسه على صدره [فبال على صدره فجئت أغسله ، فقال :
يغسل من بول الجارية و يرش] أى يصب الماء على البول [من بول الغلام قال
عباس] أى ابن عبد العظيم [حدثنا يحيى بن الوليد] بصيغة الجمع ، و قد قال مجاهد :
بصيغة الواحد [قال أبو داؤد و هو] أى يحيى بن الوليد كنيته [أبو الزعراء و قال
هارون بن تميم عن الحسن البصرى : قال الأبوال كلها] أى بول الذكور و بول
الأنثى [سواء] أى فى كونها نجساً ، و اعلم أنى لم أقف على ترجمة (٢) هارون بن
تميم فى كتب أسماء الرجال و لم أجد (٣) هذا التعليق فيما تبعت من الكتب .

(١) و فى نسخة : بحسين . (٢) و ترك بعد هارون البياض فى ابن رسلان .

(٣) نعم أخرج ابن أبى شبة فى باب بول البعير و الشاة برواية هشام و الأشعث
عن الحسن بمعناه .

حدثنا مسدد نا يحيى عن ابن أبي عروبة عن قتادة عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه عن علي - رضى الله عنه - قال يغسل من بول الجارية و ينضح من بول الغلام ما لم يطعم .

حدثنا ابن المثنى نا معاذ بن هشام حدثنى أبي عن قتادة عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه ^(١) عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - أن نبي الله ﷺ قال فذكر معناه

[حدثنا مسدد نا يحيى [القطان] عن ابن أبي عروبة [هو سعيد] عن قتادة [بن دعامه] عن أبي حرب بن أبي الأسود [الدبلى البصرى قيل اسمه كنيته و قيل اسمه محجن و قيل عطاء قال ابن عبد البر فى الكنى : (٢) هو بصرى ثقة ، مات سنة ١٠٨هـ [عن أبيه] هو أبو الأسود الدبلى و يقال الدبلى البصرى القاضى و إسمه ظالم بن عمرو بن سفيان و يقال عمرو بن عثمان و هو أول من تكلم فى النحو ، قال ابن معين : ثقة ، وقال ابن سعد : كان ثقة إن شاء الله تعالى ، و ذكره ابن عبد البر فى الاستيعاب ، فقال كان ذا دين و عقل و لسان و بيان و فهم و ذكاء ، و حزم و كان من كبار التابعين ، و ذكره ابن حبان فى ثقات التابعين ، مات سنة ١٦٩هـ [عن علي - رضى الله عنه - قال يغسل من بول الجارية و ينضح [أى يغسل خفيفاً بصب الماء عليه] من بول الغلام ما لم يطعم [أى الطعام و لم يبلغ الفطام .

[حدثنا ابن المثنى [محمد] نا معاذ بن هشام حدثنى أبي [هشام الدستوائى [عن قتادة [بن دعامه] عن أبي حرب بن أبي الأسود عن أبيه [أبي الأسود [عن علي بن أبي طالب - رضى الله عنه - أن نبي الله ﷺ قال : فذكر معناه]

(١) و فى نسخة : عن أبي الأسود . (٢) يعنى ذكره فى من لم يسم .

و لم يذكر ما لم يطعم زاد قال قتادة هذا ما لم ^(١) يطعما الطعام فاذا طعما غسلا جميعاً .

حدثنا عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج ^(٢) نا عبد الوارث عن يونس عن الحسن عن أمه قالت إنها أبصرت أم سلمة تصب الماء على بول الغلام ما لم يطعم فاذا طعم غسلته وكانت تغسل بول الجارية .

أى معنى الحديث المتقدم [و لم يذكر] أى هشام فى روايته لفظ [ما لم يطعم زاد] أى هشام فى حديثه على حديث ابن أبى عروة [قال قتادة هذا] أى هذا الفرق فى بول الجارية والغلام [ما] أى ما دام [لم يطعما الطعام فاذا طعما] أى الطعام المعروف [غسلا جميعاً] و أعاد المصنف حديث على - رضى الله عنه - لأن الذى رواه ابن أبى عروة كان موقوفاً على على - رضى الله عنه - و حديث هشام مرفوع قال القارىء : و الفرق بين الصبي و الصبية أن بولها بسبب استيلاء الرطوبة و البرد على مزاجها يكون أغظ و أنثى فيفتقر فى إزالتها إلى زيادة مبالغة بخلاف الصبي .

[حدثنا عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج نا عبد الوارث] بن سعيد [عن يونس] بن عبيد [عن الحسن] البصرى [عن أمه] و هى خيرة أم الحسن البصرى مولاة أم سلمة ذكرها ابن حبان فى الثقات [قالت] أى أم الحسن [إنها أبصرت] مولاتها [أم سلمة] أم المؤمنين - رضى الله عنها [تصب الماء على بول الغلام ما لم يطعم فاذا طعم] أى الغلام [غسلته] أى بوله و كانت تغسل بول الجارية [أى قبل الطعام و بعد الطعام] .

(١) و فى نسخة : لما .

(٢) و فى نسخة : أبو معمر .

(باب الأرض يصبها البول) حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح و ابن عبدة في آخرين قال و هذا لفظ ابن عبدة قال أنا سفيان عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أعرابياً دخل المسجد و رسول الله ﷺ جالس

[باب الأرض يصبها (١) البول] أى كيف تظهر .

[حدثنا أحمد بن عمرو بن السرح و ابن عبدة] هو أحمد بن عبدة بن موسى الضبي أبو عبد الله البصرى ، قال أبو حاتم و النسائى : ثقة ، قال النسائى فى موضع آخر : لا بأس به و تكلم فيه ابن خراش فلم يلتفت إليه أحد للذهب ، وقال الذهبي فى الميزان : و قال ابن خراش : تكلم الناس فيه فلم يصدق ابن خراش فى قوله هذا فالرجل حجة [فى آخرين] حال أى حال كون أحمد و ابن عبدة داخلين فى آخرين من الشيوخ فكما روى هذا الحديث رواه الشيوخ الآخرون أيضاً [قال و هذا] أى المخرج فى الكتاب [لفظ ابن عبدة] لا لفظ ابن السرح وغيره [قال] أى ابن عبدة أو كل واحد من ابن السرح و ابن عبدة [أنا سفيان] أى ابن عيينة [عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن أعرابياً] قال فى النهاية و الأعراب ساكنى البادية من العرب الذين لا يقيمون فى الأمصار و لا يدخلونها إلا لحاجة ، و العرب اسم لهذا الجيل المعروف من الناس و لا واحد له من لفظه و سواء أقام بالبادية أو المدين و النسب إليها أعرابى و عربى ، و قال فى لسان العرب : و الأعرابى البدوى و هم الأعراب و قيل ليس الأعراب جمعاً لعرب ، و إنما العرب اسم جنس و النسب إلى الأعراب أعرابى ، قال سيدييه : إنما قيل فى النسب إلى الأعراب أعرابى لأنه لا واحد له على هذا المعنى ألا ترى أنك تقول العرب فلا يكون على هذا المعنى فهذا يقويه ، قال الحافظ

(١) و بوب الترمذى « البول يصب الأرض » و فى عارضة الأحوذى و أوجز

المسالك أحد قولى الثلاثة مع الحنفية .

فصلى قال ابن عبدة ركعتين ثم قال اللهم ارحمنى ومحمداً
و لا ترحم معنا أحداً فقال النبي ﷺ لقد تحجرت واسعاً
ثم لم يلبث أن بال فى ناحية المسجد فأسرع الناس إليه
فنهأهم النبي ﷺ وقال إنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين

حكى أبو بكر التاريخى عن عبد الله بن نافع المزنى أنه الأقرع الحابس التيمى و قبل
غيره و فى رواية أبى موسى المدنى فى الصحابة قال إطلع ذو الخويصرة اليماني و كان
رجلاً جافياً و فى رواية إطلع ذو الخويصرة التيمى و كان جافياً و التيمى هو
حرقوص بن زهير الذى صار بعد ذلك من رؤس الخوارج ، وقد فرق بعضهم بينه
و بين اليماني و نقل عن الحسين بن فارس أنه عينة بن حصن (١) و العلم عند الله
تعالى [دخل المسجد و رسول الله ﷺ جالس فصلى] أى ذلك الأعرابى [قال
ابن عبدة ركعتين] أى زاد (٢) ابن عبدة بعد قوله فصلى لفظ ركعتين و لم يقله
ابن السرح [ثم قال] ذلك الأعرابى [اللهم ارحمنى و محمداً و لا ترحم معنا أحداً
فقال النبي ﷺ لقد تحجرت (٣) واسعاً] أى ضيق ما وسعه الله تعالى من رحمته
و خصصت به نفسك دون غيرك نهاية [ثم لم يلبث] أى لم يبطئ و لم يمهل [أن
بال فى ناحية المسجد فأسرع الناس إليه] أى هرولوا إليه لينعوه و فى رواية للبخارى
عن أنس فقاموا إليه و فى رواية البيهقى و النسائى فصاح الناس به فقال الحافظ بعد
نقل هذه الالفاظ المختلفة بأن تناوله كان بالالسة لا بالأيدي [فنهأهم النبي ﷺ]
قال الحافظ فى رواية عبدان أتركوه فتركوه و وجه النهي بأنه كان أعراياً جاهلاً

(١) وقيل الأقرع بن حابس ، ابن رسلان . (٢) و الظاهر قبل السلام ، كما هو
نص حديث المسيبى فى صلاته فلذا قالوا تقدم تحية المسجد على السلام ، ابن رسلان .
(٣) و قال ابن العربى معناه إعتقدت المنع و قلنا اعتقدت لأنه متعد إلخ ، وأنكر
أن يفسر بقوله « منعت » فأرجع إليه .

صبوا عليه سجلا من ماء أو قال ذنوباً من ماء .

لم يتأدب بآداب الشريعة و لم يعلم عدم جواز البول في المسجد لقرب عهده بالاسلام و بعده عنه عليه السلام و قيل لثلاث شيع النجاسة في الأمكنة المتعددة و قيل لثلاث يتضرر باحتباس البول [و قال إنما بعثتم ميسرين و لم تبعثوا معسرين] اسناد البعث إليهم على طريق المجاز لأنه هو المبعوث عليه السلام بما ذكر لكنهم لما كانوا في مقام التبليغ عنه في حضوره و غيبته أطلق عليهم ذلك إذ هم مبعوثون من قبله ذلك وكان ذلك شأنه عليه السلام في حق كل من يعنه إلى جهة من الجهات يقول يسرواوا لا تعسروا [صبوا عليه سجلا من ماء] السجل بالفتح الدلو العظيمة ملائى ماء [أو] للشك من الراوى [قال ذنوباً من (١) ماء] قال في المجمع : و منه سجلا من ماء أو ذنوباً وهو الدلو الكبير أو المملو ، وكذا الذنوب فأو للشك على الترادف و للتخيير على غيره ، قال القارىء : قال المظهر في الحديث دليل على أن الماء إذا ورد على النجاسة على سبيل المكاثرة و المغالبة طهرها وعلى أن غسالات النجاسة طاهرة إذا لم يكن فيها تغير وإن لم تكن مطهرة ولولاه لكان الماء المصبوب على البول أكثر تنجيساً للمسجد من البول نفسه (٢) قال ابن الملك : وعند أبى حنيفة لا يطهر حتى يحفر ذلك التراب فان وقع عليه الشمس وجفت أو ذهب أثرها طهرت عنده من غير حفر و لا صب ماء قال ابن الهمام قول صاحب الهداية نجفت بالشمس اتفاقاً إذ لافرق بين الجفاف بالشمس أو الريح و المراد من الأثر الناهب اللون أو الريح ، و قال ابن الهمام ليس في الحديث دلالة على أن الأرض لا تطهر بالجفاف ، و قد صرح عن ابن عمر أنه قال كنت عزباً أبيت في المسجد وكانت الكلاب تبول وتقبل وتدبر في المسجد فلم يكونوا

(١) و اجمع بينه و بين قوله خذوا ما بال عليه من التراب ذكره ابن قتيبة في التأويل . (٢) قال ابن العربي : قال عليه الصلاة و السلام لا يدخل أحدكم يده في الاناء الخ فلم الفرق بين ادخال النجاسة في الماء و إدخال الماء على النجاسة ، وبسطه ، ذكر حديث الباب .

يرشون من ذلك فلو لا اعتبارها أنها تطهر بالجفاف كان ذلك تبقية لها بوصف النجاسة مع العلم بأنهم يقومون عليها في الصلاة البتة إذ لا بد منه مع صغر المسجد وعدم من يتخلف في بيته وكون ذلك يكون في بقع كثيرة حيث تقبل وتدبر وتبول فإن هذا التركيب في الاستعمال يفيد تكرار الكائن منها أو لأن تبقيتها نجسة ينافي الأمر بتطهيره فوجب كونها تطهر بالجفاف بخلاف أمره عليه الصلاة والسلام بأوراق ذنوب من ماء لأنه كان نهراً ، وقد لا يخف قبل وقت الصلاة فأمر بتطهيرها بالماء بخلاف مدة الليل أولان الوقت كان إذ ذاك قد آن أو أريد إذ ذاك أكمل الطهارتين المتيسر في ذلك الوقت هذا ، وإذا قصد تطهير الأرض صب الماء عليه ثلاث مرات وجففت بكل مرة بخرقه طاهرة ، وكذا لو صب (١) عليه ماء بكثرة ولم يظهر لون النجاسة ولا ريحها فانها تطهر ، انتهى ، أو يقال روى أن في ذلك المكان منفذاً لحينئذ كان الماء جارياً عليه ، قال ابن الملك : استدل به (٢) الشافعي على أن الأرض النجسة تطهر بصب الماء عليها بحيث يغمرها ، قلت : يجوز أن يكون الصب لتسكين رائحة تلك الحالة لا للتطهير بل للتطهير يحصل باليسخبر زكاة الأرض يبسها لكن قال الزركشي : حديث زكاة الأرض يبسها لا أصل له إنما هو قول محمد بن الحنفية أخرجه ابن جرير في تهذيب الآثار ، وقال السيوطي : وأخرجه ابن أبي شية في المصنف عنه وأخرجه أيضاً عن أبي جعفر وعن أبي قلابة قولهما ، وزاد في اللؤلؤ المروص ، وقد روى عن عائشة موقوفاً وجعله في الهداية مرفوعاً ، قال ابن حجر : لم أره ، وقال التتار في موضوعاته الكبير : حديث زكاة (٣)

الأرض يبسها ، قال ابن الريع : احتج به الحنفية ولا أصل له في المرفوع ، نعم ذكره ابن أبي شية مرفوعاً عن أبي جعفر الباقر ، قلت : نعم السند الظاهر من الامام الباهر ، المسمى بسلسلة الذهب وهي كافية لصحة المذهب المذهب مع أن المجتهد

(١) وهكذا في الشامي . (٢) كذا في المغني . (٣) كذا في الهداية والدراية

و ذكره صاحب المجمع في الذال .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا جرير يعني ابن حازم قال سمعت
عبد الملك يعني ابن عمير يحدث عن عبد الله بن معقل بن

إذا استدل بمحدث على حكم من الأحكام فلا يتصور أن لا يكون صحيحاً أو حسناً
عنده ثم لا يضره دخول ضعف أو وضع في سنده قلت قد تقدم رفعه ، و قد
روى عن عائشة موقوفاً وأصله في الهداية مرفوعاً لكن قال مخرجه لم أره ، و من
المعلوم أن موقوف الصحابة حجة عندنا و كذا الحديث المنقطع إذا صح سنده ،
اتمى ، و قال الحافظ في الفتح : و المذكور في كتب الحنفية التفصيل بين ما إذا
كانت الأرض رخوة بحيث يتخللها الماء حتى يغمرها فهذه لا تحتاج إلى حفر و بين
ما إذا كانت صلبة فلا بد من حفرها والقاء التراب لأن الماء لم يغمر أعلاها وأسفلها
و احتجوا فيه بمحدث جاء من ثلاث طرق أحدها موصول عن ابن مسعود أخرجه
الطحاوى لكن إسناده ضعيف قاله أحمد و غيره والآخران مرسلان أخرج أحدهما
أبو داود من طريق عبد الله بن معقل بن مقرن و الآخر من طريق سعيد بن منصور
من طريق طاؤس و رواتهما ثقات و هو يلزم من يحتاج بالمرسل مطلقاً ، وكذا من
يحتاج به إذا اعتضد مطلقاً ، قلت : و الحديث الذى أخرجه الطحاوى موصولاً عن
ابن مسعود هو ما قال الطحاوى : حدثنا فهد بن سليمان قال : ثنا يحيى بن عبد الحميد
الحناي قال ثنا أبو بكر بن عياش عن سمعان بن مالك الأسدى عن أبي وائل عن عبد
الله قال : قال أعرابي في المسجد فأمر به النبي ﷺ ، الحديث ، قال الدارقطني : سمعان
مجهول ، وقال الشوكاني : وفيه سمعان بن مالك وليس بالقوى ، وقال ابن أبي حاتم في
العلل عن أبي زرعة هو حديث منكر ، وكذا قال أحمد : وقال أبو حاتم : لا أصل له .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا جرير يعني ابن حازم قال سمعت عبد الملك يعني
ابن عمير] بن سويد بن حارثة القرشي في التقريب يقال له الفرسى يفتح الراء و الفاء
ثم مهملة نسبة إلى فرس له سابق يقال له القبطى بكسر القاف و سكون الموحدة

مقرن قال صلى أعرابي مع النبي ﷺ بهذه القصة^(١) قال فيه (★)
وقال يعنى النبي ﷺ خذوا ما بال عليه من التراب فألقوه

اللخمى أبو عمر الكوفى رأى علياً و أباً موسى ، له نحو مائى حديث ، قال أحمد :
عبد الملك مضطرب الحديث جداً ، وقال العجلي : صالح الحديث تغير حفظه قبل موته
و قال النسائى : ليس به بأس ، و قال ابن نمير : كان ثقة ثباتاً فى الحديث ، و قال
ابن البرق عن ابن معين : ثقة إلا أنه أخطأ فى حديث أو حديثين و اختلف فى
ضبط القرشى ، فقيل بالقاف و المعجمة نسبة إلى قرش يدل عليه قول ابن سعد أنه
حليف بنى عدى بن كعب و عليه مشى المؤلف بقوله القرشى و يقال للخمى ، و أما
أبو حاتم و يعقوب بن أبى سفيان و غير واحد فضبطوه بالقاف و المهملة لنسبته إلى
فرسه حتى خطأ ابن الأثير من قال غير ذلك و الصواب أنه يجوز فى نسبته الأمران
لما أسلفنا [يتحدث عن عبد الله بن معقل] بفتح أوله و سكون المهملة بعدها قاف
[ابن مقرن] المزنى أبو الوليد الكوفى ، قال العجلي : كوفى تابعى ثقة ، و قال ابن
سعد : كان ثقة قليل الحديث ، مات بالبصرة سنة ٨٨ هـ [قال صلى أعرابي مع (٢)
النبي ﷺ] و قد تقدم الكلام فى تسميته [بهذه القصة] أى حدث بهذه القصة
و هى بوله فى ناحية المسجد و تناول الناس إياه و نهى النبي ﷺ إياهم [قال]
أى ابن معقل [فيه وقال يعنى النبي ﷺ خذوا ما بال عليه من التراب (٣) فألقوه]

(★) و فى نسخة : قال أبو داود .

(١) و فى نسخة : الصفة . (٢) و يشكل عليه أن القصة المتقدمة كانت و النبي
ﷺ جالس و فى هذه القصة صلى مع النبي ﷺ فتأمل ، و الأوجه عندى تعدد
القصة فصب الماء مرة و حفر الأرض أخرى . (٣) قال ابن رسلان : يحتمل
أن يكون هذا التراب الذى يبسط فى المسجد أيام قدوم الحاج لآرئاب المسجد ،
اتهمى ملخصاً ، قلت و هذا على مذهبهم ، و قال ابن العربى : لا يصح أى هذا
اللفظ من الحديث ، و قال أيضاً قالت الحنفية لا تطهر الأرض إلا بحفرها ★

و أهريقوا على مكانه ماء قال أبو داود و هو مرسل ابن معقل لم يدرك النبي ﷺ .

أى خارجاً من المسجد [وأهريقوا] قال فى القاموس : هراق الماء يهرقه بفتح الهاء هراقة بالكسر وأهرقه يهرقه إهراقاً وأهراقه يهرقه إهريقاً فهو مهريق وذاك مهراق ومهراق صبه وأصله أراقه يريقه إراقة وأصل أراق أريق وأصل يريق يريق وأصل يريق يؤريق وقالوا أهرقه ولم يقولوا أأريقه لاستئصال الهمزتين [على مكانه] أى مكان التراب الذى نقل [ماء] لزيادة التنظيف و ليزيل طيب التراب رائحة البول [قال أبو داود و هو] أى حديث عبد الله بن معقل [مرسل] و هو ما قال التابعى : قال رسول الله ﷺ أو فعل [ابن معقل] أى عبد الله [لم يدرك النبي ﷺ] قال الشوكانى : قال الحافظ فى التلخيص : إن الطريق المرسلة مع صحة إسنادها إذا ضمت إلى أحاديث الباب أجدت قوة ، قال : ولها إسنادان موصولان أحدهما عن ابن مسعود رواه الدارمى و الدارقطنى و لفظه فأمر بمكانه فاحتفر و صب عليه دلو من ماء و فيه سمعان بن مالك و ليس بالقوى قاله أبو زرعة ، و قال ابن أبى حاتم فى العلل عن أبى زرعة : هو حديث منكر ، و كذا قال أحمد : و قال أبو حاتم : لا أصل له و ثانيهما عن وائلة بن الأسقع رواه أحمد و الطبرانى و فيه عيد الله بن أبى حميد الهذلى و هو منكر الحديث قاله البخارى و أبو حاتم و أيضاً ، قال الشوكانى : و استدلو بما أخرجه الدارقطنى من حديث أنس بلفظ احفروا مكانه ثم صبوا عليه و أعله بتفرد عبد الجبار به دون أصحاب ابن عينة الحفاظ .

★ لهذا الحديث ، كذا أطلقه النووى وغيره و المذكور فى كتب الحنفية التفصيل من الرخوة فلا تحفر و الصلبة تحفر ، و ذكر الموفق مذهبهم عدم الطهارة وأول هذا الحديث .

(باب في طهور الأرض إذا ييست) حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني ^(١) يونس عن ابن شهاب حدثني حمزة بن عبد الله بن عمر قال قال ^(٢) ابن عمر كنت أبيت في المسجد في عهد رسول الله ﷺ و كنت فتى شاباً عزباً و كانت الكلاب تبول و تقبل و تدبر في المسجد فلم يكونوا يرشون شيئاً من ذلك .

[باب في طهور الأرض إذا ييست (٣)] .

[حدثنا أحمد بن صالح نا عبد الله بن وهب أخبرني يونس] بن يزيد [عن ابن شهاب حدثني حمزة بن عبد الله بن عمر] بن الخطاب أبو عمارة قال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث ، و قال العجلي : مدني تابعي ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و ذكره ابن المديني عن يحيى بن سعيد في فقهاء أهل المدينة و هو شقيق سالم [قال ابن عمر] أي عبد الله [كنت أبيت (٤)] أي أسكن و أنام في الليل [في المسجد في عهد رسول الله ﷺ] قال الحافظ : روى عن ابن عباس كراهيته إلا لمن يريد الصلاة وعن ابن مسعود مطلقاً و عن مالك التفصيل ^(٥) بين من له مسكن فبكره و بين من لا مسكن له فيباح [و كنت فتى شاباً] كلاهما بمعنى [عزباً] بالمهملة و الزاى و المشهور فيه عزب و الأعزب لغة قليلة مع أن القزاز أنكرهما [و كانت الكلاب تبول و تقبل و تدبر في المسجد فلم يكونوا] أي الصحابة [يرشون] أي يصبون عليه [شيئاً] من الماء ^(٦) [من ذلك] أي من أجل ذلك البول .

(١) و في نسخة : ثنى . (٢) وفي نسخة : عبد الله . (٣) وبه استدل الشامي . (٤) قال ابن العربي : التوم في المسجد كرهه ابن عباس (٥) ويجوز الشافعي كما قال به النووي وللشافر عند أحمد . (٦) قال ابن رسلان استدل به الحنفية لأن ★

(باب في الأذى يصيب الذليل) حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك عن محمد بن عمار بن عمرو بن حزم عن محمد بن إبراهيم عن أم ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف أنها سألت أم سلمة زوج النبي ﷺ فقالت إني امرأة أطليل ذلي وأمشي في المكان القذر فقالت^(١) أم سلمة قال رسول

[باب في الأذى] أى الياسة [يصيب الذليل] .

[حدثنا عبد الله بن مسleme عن مالك] الامام [عن محمد بن عمار بن عمرو بن حزم] الانصارى المدنى الحزمى ، قال يحيى بن معين : ثقة ، و قال أبو حاتم صالح ليس بذاك القوى ، و ذكره ابن حبان في الثقات [عن محمد بن إبراهيم] التميمى [عن أم ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف] قال في التريب حميدة عن أم سلمة يقال هى أم ولد إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف مقبولة من الرابعة ، و قال في تهذيب التهذيب في ترجمة حميدة : إنها سألت أم سلمة ، و قالت : إني امرأة طويلة الذيل و عنها محمد بن إبراهيم بن حارث و قيل عنه عن أم ولد لابراهيم بن عبد الرحمن بن عوف عن أم سلمة وهو المشهور ، قلت : يجوز أن يكون اسم أم الولد حميدة فيلقب القولان ، و قال في الميزان : تفرد عنها محمد بن إبراهيم التميمى [أنها سألت أم سلمة (٢) زوج النبي ﷺ] فقالت [أى أم ولد إبراهيم] أم سلمة [إني امرأة أطليل ذلي] و أجزها على الأرض [و أمشي في المكان القذر] أى في مكان ذى قدر

★ الأرض تحيل الشئ إلى طبعها و لذا قال تعالى : « إنا لجاعلون ما عليها صعيداً جرزا » و أجاب الشافعية بأن الأرض لا يحيل الجواهر و المراد بالآية العلماء و الأمراء كما فسرهم ابن عباس . (١) وفي نسخة : قالت . (٢) قال ابن العربي : هذا الباب لا يصح منه شئ إلا حديث أم سلمة هذا و قال معنى يظهره أى الابس و أطلق بعض علما في الرطب أيضاً ولا يصح ، ثم بسطه في فروع الباب .

الله ﷺ يطهره ما بعده .

حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي و أحمد بن يونس قالنا نا زهير نا عبد الله بن عيسى عن موسى بن عبد الله بن يزيد عن امرأة من بني عبد الأشهل قالت قلت يا رسول الله إن لنا طريقاً إلى المسجد منتنة فكيف نفعل إذا مطرنا قال

يابس فكيف الحكم بالطهارة أو النجاسة فيه [فقالت أم سلة قال رسول الله ﷺ] في جواب هذه المسألة [يطهره] أى الذيل [ما بعده] أى المكان الذى بعد المكان القذر بزوال ما يتشبث بالذيل من القذر يابساً ، وهذا التأويل على تقدير صحة الحديث متعين عند الكل لانعقاد الاجماع^(١) على أن الثوب إذا أصابته نجاسة لا يظهر إلا بالغسل فاطلاق التطهير مجازى .

[حدثنا عبد الله بن محمد النفيلي و أحمد بن يونس قالنا نا زهير] بن حرب [نا عبد الله بن عيسى عن موسى بن عبد الله بن يزيد] الأنصارى الخطمى بفتح المعجمة و سكون المهملة الكوفى ، قال ابن معين و العجلي والدارقطنى : ثقة وذكره ابن حبان فى الثقات [عن امرأة من بني عبد الأشهل] قال فى التقريب صحابة لم تسم ، قال الخطابى وفى إسناده الحديثين معاً مقال لأن الأول عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن وهى مجهولة لا يعرف حالها فى الثقة و العدالة ، والحديث الآخر عن امرأة من بني عبد الأشهل و المجهول لا تقوم به الحججة فى الحديث ، قلت : قد أجمعت الأمة على أن الصحابة كلهم عدول فلا يضر الجهل بأعيانهم فالحديث الذى روته امرأة^(٢) من بني عبد الأشهل لا مجال للقال فيه نعم الحديث الأول الذى رواه محمد بن إبراهيم عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف فيه مقال لجهالة أم الولد [قالت قلت : يا رسول الله إن لنا طريقاً إلى المسجد منتنة] أى مستقذرة

(١) نقل فيه الخلاف ابن العربى . (٢) قال النووى : فيه نظر لأنها صحابة .

أليس بعدها طريق (١) هي أطيب منها قالت قلت بلى قال
فهذه بهذه .

(باب فى الأذى يصيب النعل) حدثنا أحمد بن حنبل نا
أبو المغيرة ح و حدثنا عباس بن الوليد بن مزيد قال

خبيثة الرائحة [فكيف تفعل إذا مطرنا] أى إذا مطر ثور منه رائحة التّن فاذا
مردنا عليه تعفن الأرجل فكيف تفعل بها هل تطهرها أم ماذا تفعل [قال أليس
بعدها] أى بعد الطريق المتّنة [طريق هي] أى الطريق الثّاني [أطيب منها]
أى من الأولى [قالت قلت بلى] أى بعدها طريق أطيب منها [قال] أى
رسول الله ﷺ [فهذه] أى الطريق الثّانية [بهذه] أى بدل الطريق الأولى فانه
إذا مشى على الطريق الثّانية زال عن الأرجل ما تعلق بها من التّن و العفونة بالمشى
على الطريق الأولى ويمكن أن يؤل بالنجاسة اليابسة ويحمل التّن عليها، قال الخطّابى (٢)
قال مالك فيما روى أن الأرض يطهر بعضها بعضاً إنما هو أن يطأ الأرض القذرة
ثم يطأ الأرض اليابسة النّظيفة فان بعضها يطهر بعضها فأما النجاسة مثل البول ونحوه
يصيب الثوب أو بعض الجسد فان ذلك لا يطهره إلا الغسل .
[باب فى الأذى] أى النجاسة [يصيب النعل (٣)] و فى معناه الخف .

[حدثنا أحمد بن حنبل نا أبو المغيرة] عبد القدوس [ح و حدثنا عباس بن
الوليد بن مزيد] يفتح الميم و سكّون الزاى و فتح المثانة التّحتانية العذرى بضم
المهملّة و سكّون المعجمة البيرونى يفتح الموحدة و آخره مشاة ، قال ابن أبى حاتم

(١) و فى نسخة : طريقاً . (٢) و قال ابن رسلان : قال الشافعى : هذا فيما
إذا جر على مكان يابس يعلق منه شئ ، و ظاهر المغنى، حمله على طين الشارع ،
وفى شرح الاقناع على طين الشارع التجس بقبناً للضرورة . (٣) أى أصابه قبل
الصلاة و علم به كما يظهر من الحديث ، و أما إذا لم يعلم به فساقى فى . باب
المصلّى إذا خلع نعليه أين يضعهما، من إلقائه ﷺ لاخبار جبرئيل .

أخبرني أبي ح و حدثنا محمود بن خالد نا عمر يعني ابن
عبد الواحد عن الأوزاعي المعنى قال أنبت أن سعيد^(١)
المقبري حدث عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ
قال إذا وطئ أحدكم بنعله الأذى فإن التراب له طهور .

سمعت منه ، صدوق ثقة ، وقال النسائي : في مشيخته ثقة ، و قال مسلمة : كان يفتى
برأى الأوزاعي هو و أبوه و كان ثقة مأموناً قتيماً ، وذكره ابن حبان في الثقات ،
و قال : كان من خيار عباد الله المتقين في الروايات ، مات سنة ٢٦٩ هـ [قال
أخبرني أبي] هو الوليد بن مزيد بفتح الميم و سكون الزاي و فتح التحتانية العذرى
أبو العباس البيروني ، قال دحيم و أبو داؤد و مسلمة : ثقة ، و قال الدارقطني :
ثقة ثبت ، و قال الحاكم : ثقة مأمون . و قال النسائي : لا يخطئ ولا يدلس ،
و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ١٨٣ هـ [ح و حدثنا محمود بن خالد نا
عمر يعني ابن عبد الواحد] بن قيس السلي أبو حفص الدمشقي ، قال ابن سعد :
كان ثقة ، و قال العجلي و إبراهيم بن يوسف و دحيم : ثقة ، و ذكره ابن حبان
في الثقات ، مات سنة ٢٠٠ هـ [عن الأوزاعي] عبد الرحمن [المعنى] أى معنى
حديث أبي المغيرة و حديث ابن مزيد و حديث ابن عبد الواحد واحد و إن
اختلفت ألفاظها [قال] أى الأوزاعي [أنبت] بصيغة المجهول أى أخبرني أخبرني
رجل يقال هو ابن جغلان . كما يدل عليه الرواية الثانية [أن سعيد المقبري حدث
عن أبيه] كيسان [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إذا وطئ] أى داس .
[أحدكم بنعله الأذى فإن التراب له طهور] أى مطهر^(٢) قال القاري عن شرح
السنة : ذهب أكثر أهل العلم إلى ظاهر الحديث ، وقالوا إذا أصاب أكثر الخف

(١) و في نسخة : سعيد بن أبي سعيد المقبري . (٢) و قالت الشافعية قوله طهور

بمنزلة قوله عليه الصلاة والسلام السواك مطهرة للقدم .

حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثني محمد بن كثير يعني الصنعاني

أو التعل نجاسة فذلك بالارض حتى ذهب أثرها فهو طاهر وجاز الصلاة فيها وبه .
قال الشافعي : في القديم ، و قال في الجديد : لا بد (١) من الغسل بالماء فيؤل هذا الحديث بأن الوطئ على نجاسة يابسة فيتشبه به شئ منها يزول بذلك ، كما أول حديث أم سلمة المتقدم ، قال التوربشي : بين الحديثين بون بعيد فان حديث أم سلمة على ظاهره يخالف الاجماع لأن الثوب لا يظهر إلا بالغسل بخلاف الخف فان جماعة من التابعين ذهبوا إلى أن ذلك يظهره على أن حديث أبي هريرة حسن لم يطلعن فيه وحديث أم سلمة مطعون فيه ، ثم قال : و قول أبي حنيفة في ظاهر الرواية أن الخف إنما يظهر بذلك إذا جفت النجاسة عليه بخلاف الرطبة ، نعم عن أبي يوسف أنه إذا مسحه على وجه المبالغة و النجاسة متجسدة كالعذرة و الروث و المني تطهر إذا كان بحيث لا يبقى لها أثره و عليه الفتوى لعموم البلوى ، و إن لم تكن النجاسة متجسدة كالخمر و البول لا تطهر إلا بالغسل ، كذا ذكره قاضي خان .

[حدثنا أحمد بن إبراهيم] بن كثير بن زيد البورقي التكري البغدادي

(١) كذا قاله الحنابلة كما في حاشية نيل المآرب ، و ذكر صاحب المغني ثلاث

روايات و رجح الطهارة بذلك مطلقاً الثالثة يجب الغسل في البول والعذرة ويكفي في غيرهما ذلك ، قال ابن رسلان أخذ بظاهر الحديث أبو ثور و إسحاق و هو رواية عن أحمد أنه يظهر بذلك مطلقاً يعم الرطب و اليابس ، و قال أبو حنيفة يظهر إذا يبس و به قال القاضي من الحنابلة و ذهب الشافعي و هو رواية عن أحمد أنه لا بد من الغسل و أولوا الروايات بأن المراد منه المستقذر الطاهر ومعنى طهورهما أي مزيلهما كقوله عليه الصلاة و السلام السواك مطهرة للفس ، وقال ابن العربي الذي تزال به النجاسة فكل ما يزال به الحدث عند الجمهور خلافاً لأبي حنيفة و أبي يوسف إذ قالوا يجوز بكل مائع وقال قوم لا عبرة بهم يتقون لأهل الظاهر يجوز إزالته بالتراب بهذا الحديث و هذا في التعل خاصة لضرورة و على صفة لا يحتاج بها ، انتهى .

عن الأوزاعي عن ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد عن
أبيه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بمعناه قال إذا وطئ الأذى
بخفيه فظهورهما التراب .

أبو عبد الله ثقة حافظ ، مات سنة ٢٤٦ هـ [حدثني محمد بن كثير بعني الصنعاني] ابن
أبي عطاء الثقفي مولاهم أبو أيوب الصنعاني نزيل المصيصة يقال هو من صنعاء دمشق
قال البخاري ضعفه أحمد ، و قال عبد الله بن أحمد : ذكر أبي محمد بن كثير فضعه
جداً ، و قال : هو منكر الحديث يروى أشياء منكراً ، و قال صالح بن أحمد عن
أبيه : لم يكن عندي ثقة ، وقال أبو حاتم : كان رجلاً صالحاً سكن المصيصة و أصله
من صنعاء اليمن ، و قال صالح بن محمد : صدوق كثير الخطأ ، وقال البخاري : لين
جداً ، و قال إبراهيم بن جندب عن ابن معين كان صدوقاً ، و قال عبيد بن محمد
الكشوري عن ابن معين ثقة ، و قال أبو حاتم : سمعت الحسن بن الربيع يقول محمد
بن كثير اليوم أوثق الناس و ينبغي لمن يطلب الحديث لله تعالى أن يخرج إليه ،
و قال ابن سعد : كان من صنعاء و نشأ بالشام و نزل المصيصة وكان ثقة و يذكرون
أنه اختلط في أواخر عمره ، مات سنة ٢١٦ هـ [عن الأوزاعي] عبد الرحمن بن
عمر [عن ابن عجلان] هو محمد [عن سعيد بن أبي سعيد عن أبيه] أبي سعيد المقبري
[عن أبي هريرة عن النبي ﷺ بمعناه] أي حدث محمد بن كثير عن الأوزاعي
بمعنى ما حدث أبو المغيرة وابن مزيد وعمر [قال] أي رسول الله ﷺ و يمكن
أن يكون مرجع الضمير محمد بن كثير أي قال محمد بن كثير في حديثه بهذا اللفظ
[إذا وطئ] أي أحكم [الأذى] أي النجاسة اليابسة أو الرطوبة المتجمدة [بخفيه
فظهورهما] أي مطهرهما [التراب] فإذا مسح بعد ذلك بالتراب و زال أثر النجاسة
عن الخف يطهر .

حدثنا محمود بن خالد نا محمد يعنى ابن عايد حدثنى^(١) يحيى
يعنى ابن حمزة عن الأوزاعى عن محمد بن الوليد قال أخبرنى
أيضاً سعيد بن أبى سعيد عن القعقاع بن حكيم عن عائشة

[حدثنا محمود بن خالد نا محمد يعنى ابن عايد] بتجانية ابن أحمد و يقال سعيد
و يقال عبد الرحمن القرشى أبو أحمد و يقال أبو عبد الله الدهشقى صاحب المغازى ،
قال ابن معين : ثقة ، و قال صالح بن محمد : ثقة إلا أنه قدرى ، و قال أبو زرعة
عن دحيم : صدوق ، وقال النسائى : ليس به بأس ، قال أبو داود : ولى خراجاً ،
و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ٢٣٣ هـ [حدثنى يحيى يعنى ابن حمزة] بن
واقد الحضرمى أبو عبد الرحمن البتاهى نسبة إلى بيت لها بكسر اللام و سكنون الهاء
ومثناة تجانية وألف مقصورة قرية بقرب دمشق . الدهشقى القاضى من أهل بيت لها ،
قال أحمد : ليس به بأس ، و قال ابن معين : ثقة ، وقال الغلابى : كان ثقة وكان
قدرياً ، و وثقه دحيم وأبو داود و النسائى و يعقوب و سفيان و العجلى و يعقوب
بن شيبة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١٨٣ هـ [عن الأوزاعى عن
محمد بن الوليد قال أخبرنى^(٢) أيضاً سعيد بن أبى سعيد] اختلف المعتبرون بشرح
الكتاب فى شرح هذا اللفظ بأن المصنف ماذا أراد بهذا اللفظ ، فقال بعضهم : هذا
قول الأوزاعى بتقدير الواو أى حدث الأوزاعى عن محمد بن الوليد قال : وأخبرنى
أيضاً سعيد بن أبى سعيد كلاهما عن القعقاع بن حكيم ، و قال صاحب عون المعبود
ما معناه أن الأوزاعى حدث عن محمد بن الوليد ، قال محمد بن الوليد أخبرنى سعيد
بن أبى سعيد أيضاً عن القعقاع بن حكيم عن عائشة ، كما أخبرنى سعيد بن أبى سعيد
عن أبيه عن أبى هريرة و على هذا يعود ضمير قال إلى محمد بن الوليد و يكون
قوله أخبرنى من كلام محمد بن الوليد ، ويحتمل أن يكون المعنى ، قال محمد بن الوليد :

عن رسول الله ﷺ بمعناه .

(باب الاعادة من النجاسة تكون في الثوب) حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا أبو معمر نا عبد الوارث حدثنا أم يونس بنت شداد قالت حدثني حماتي أم جحدر العامرية أنها سألت عائشة عن دم الحيض ^(١) يصيب الثوب فقالت كنت مع رسول الله ﷺ وعلينا شعارنا وقد ألقينا فوقه

أخبرني أيضاً سعيد بن أبي سعيد ، كما أخبرني غيره عن القعقاع بن حكيم عن عائشة [عن القعقاع بن حكيم عن عائشة عن رسول الله ﷺ بمعناه] أى بمعنى الحديث المتقدم عن أبي هريرة .

[باب الاعادة من النجاسة تكون في الثوب (٢)] أى حكم إعادة الصلاة من أجل النجاسة التي تكون في الثوب هل تعاد أم لا و يحتمل أن يكون معناه إعادة الثوب إلى الأهل للغسل والتطهير من أجل النجاسة التي تكون في الثوب .

[حدثنا محمد بن يحيى بن فارس نا أبو معمر] عبد الله بن عمرو بن أبي الحجاج [نا عبد الوارث] بن سعيد [حدثنا أم يونس بنت شداد] قال في التقريب : أم يونس بنت شداد لا يعرف حالها [قالت حدثني حماتي] قال في القاموس حمو المرأة وحموها وحمها وحموها أبو زوجها و من كان من قبله ، والآثي حاة [أم جحدر العامرية] قال في التقريب أم جحدر العامرية لا يعرف حالها [أنها سألت عائشة عن دم الحيض يصيب الثوب فقالت كنت مع رسول الله ﷺ]

(١) و في نسخة : الحيض . (٢) و لو رأى النجاسة في أثناء الصلاة فيه تفصيل عند المالكية قاله ابن العربي قلت لكن الطهارة في الثوب ليس بشرط عند مالك وسكت عن اختلاف إعادة الصلاة صاحب المنهل بسط ابن العربي في فروع النجاسة ترى في الذيل في الصلاة .

كساء فلما أصبح رسول الله ﷺ أخذ الكساء فلبسه ثم خرج
فصلى الغداة ثم جلس فقال رجل يا رسول الله هذه لمعة
من دم فقبض رسول الله ﷺ على ما يليها فبعث بها إلى
مصرورة في يد الغلام فقال اغسلي هذا (١) و أجفها
و (٢) أرسلني بها إلى فدعوت بقصعتي فغسلتها ثم أجفقتها
فأحرتها (٣) إليسه فجاء رسول الله ﷺ بنصف (٤) النهار

أى ليلة و أما حائض [و علينا شعارنا] أى الثوب الذى على الجسد [وقد ألقينا
فوقه كساء] لعله لأجل البرد [فلما أصبح رسول الله ﷺ أخذ الكساء فلبسه ثم
خرج] من البيت إلى المسجد [فصلى الغداة] أى صلاة الفجر [ثم جلس] بين
الناس [فقال رجل : يا رسول الله هذه لمعة] قال فى القاموس : اللعة بالضم قطعة
من النبت أخذت فى اليبس جمعه ككتاب والجماعة من الناس والموضع الذى لا يصيبه
الماء فى الوضوء أو الغسل و البلغة من العيش و من الجسد يريق لونه ، انتهى ،
و المراد هنا شئ يسير من الدم يلمع [من دم فقبض رسول الله ﷺ على ما يليها]
أى اللعة [فبعث بها] أى بالكساء [إلى مصرورة] أى مجموعة و مقبوضة [فى
يد الغلام فقال : اغسلي هذا] أى الدم و فى نسخة هذه و هو أنسب [واجفها
و أرسلني بها] أى بالكساء [إلى فدعوت بقصعتي] أى صحفتي [فغسلتها ثم أجفقتها
فأحرتها] من الحور ، أى رددتها [إليه] أى إلى رسول الله ﷺ [فجاء رسول الله

(١) و فى نسخة : هذه ، هذى .

(٢) و فى نسخة : ثم .

(٣) و فى نسخة : فأخرجتها .

(٤) و فى نسخة : نصف النهار .

و هي (١) عليه .

(باب في البزاق يصيب الثوب)

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد أنا ثابت البناني عن أبي

عبد الله بن جعفر بن النعمان [أى الكساء [عليه] أى رسول الله ﷺ أى وهو لابسها
و مناسبة الحديث (٢) بترجمة الباب بأنه لم يذكر في الحديث أنه ﷺ أعاد الصلاة (٣)
بتلك اللغة فلو أعادها (٤) لنقل و ذكر فلم بهذا أن القليل من النجاسة إذا أصابت
الثوب لا تعاد الصلاة بها هذا على التقدير الأول ، و أما على التقدير الثاني و هو
إعادة الثوب للغسل فالتاسعة واضحة .

[باب في البزاق يصيب الثوب] هل يظهر الثوب لأجله أم لا . [حدثنا موسى
بن إسماعيل نا حماد] بن سلمة [أنا ثابت البناني] هو ثابت بن أسلم [عن أبي نضرة]
هو منذر بن مالك بن قطعة بضم القاف و فتح المهملة العبدى العوق بفتح المهملة
و الواو ثم قاف البصرى وثقه ابن معين و أبو زرعة و النسائي وأحمد بن حنبل ،
وقال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث وليس كل واحد يحتاج به ، مات سنة ١٠٨ هـ
(١) و في نسخة : و هو .

(٢) ولو ثبت الاعادة فالترجمة شارحة ، كذا قال ابن رسلان ، و قال ما ورد
في الدارقطني في رواية أبي هريرة أنه عليه الصلاة و السلام أعاد من الأم محمول
على أنه عليه الصلاة و السلام علم بها .

(٣) و اختلف فيه الأئمة كما قال به ابن العربي : و حاصله لا يعيد عند المالكية
و للشافعي قولان و لأحمد قولان و يعيد عندنا و في شرح الاقناع يعيد
و لا يعتبر النسيان أو الجهل . (٤) لا يقال إن المكوث عن الغيابة يان لأن
السؤال ليس عن الصلاة بل عن حكم دم الحيض ، كما يظهر عن أنظار السؤال
و الجواب .

نضرة قال بزق رسول الله ﷺ في ثوبه و حك بعضه ببعض .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن حميد عن أنس عن النبي ﷺ بمثله (آخر كتاب الطهارة)

[قال بزق رسول الله ﷺ في ثوبه] أى ثقل فيه [وحك] أى ذلك [بعضه] أى بعض الثوب [ببعض] وهذا الحديث مرسل لأن أبا نضرة تابعى لم يدرك النبي ﷺ .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] بن سلبة [عن حميد] الطويل [عن أنس] بن مالك [عن النبي ﷺ بمثله] أى بمثل (١) حديث ثابت البناني عن أبي نضرة (آخر كتاب الطهارة)

(١) قال ابن رسلان : قال ابن بطال : فعلم أن البراق طاهر ولا أعلم فيه خلافاً لأحد إلا ما روى عن سلمان الفارسي فإنه جعله غير طاهر و الحسن البصري كرهه في الثوب تنزهها ، وحكى ابن العربي عن النخعي نجاسة الريق .

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب الصلاة

(أول كتاب (١) الصلاة (٢)) حدثنا عبد الله بن مسلمة

[بسم الله الرحمن الرحيم ، أول كتاب الصلاة] لما فرغ من بيان الطهارة التي منها شروط الصلاة شرع في بيان الصلاة التي هي المشروطة فلذلك أخرها عن الطهارات لأن شرط الشيء يسبقه و حكمه يعقبه ، ثم معنى الصلاة في اللغة الغالبة الدعاء ، قال تعالى « وصل عليهم » وفي الحديث « إن كان صائماً فليصل ، أى فليدع لهم بالخير والبركة ، وقيل مشتقة من صليت العود على النار إذا قومته ، قال النووي : هذا باطل لأن لام الكلمة في الصلاة واو بدليل الصلوات و في صليت ياء فكيف يصح الاشتقاق مع اختلاف الحروف الأصلية ، قلت : دعواه بالبطان غير صحيحة لأن اشتراط اتفاق الحروف الأصلية في الاشتقاق الصغير دون الكبير والأكبر وقيل الصلاة مشتقة من الصلوات ثنية الصلاة و هو ما عن يمين الذنب و شماله ، و ذلك لأن المصلي يحرك صلواته في الركوع والسجود ، وقيل مشتقة من المصلي وهو الفرس

(١) و قال ابن القيم في الهدى إن الصلاة صلة بين الرب و العبد و ذكر منافعها للدينونة . (٢) و في نسخة : باب فرض الصلاة .

عن مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك عن أبيه قال إنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل إلى رسول الله

الثاني من خيل السابق لأن رأسه تلى صلى السابق ، وأما معناه الشرعى فهي عبارة عن الأركان المعهودة والأفعال المخصوصة ، هذا خلاصة ما قاله العيني في شرح البخارى و فرضت الصلاة بمكة قبل الهجرة في الاسراء .

[حدثنا عبد الله بن مسلمة عن مالك عن عمه أبي سهيل بن مالك] التبعى المدنى عم مالك بن أنس الامام حليف بنى تيم اسمه نافع بن مالك بن أبي عامر الأصبحى قال أبو حاتم والنسائى ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، كان يؤخذ عنه القراءة بالمدينة [عن أبيه] مالك بن أبي عامر الأصبحى ، أبو أنس و يقال أبو محمد جد مالك بن أنس الفقيه ، قال النسائى ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، وقال ابن سعد : كان ثقة ، وله أحاديث صالحة مات سنة ٧٤ هـ [قال إنه سمع طلحة بن عبيد الله] بن عثمان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لوى بن غالب القرشى التبعى أبو محمد المدنى أحد العشرة المبشرة وأحد الثمانية الذين سبقوا إلى الاسلام وأحد الستة الثورى غالب عن بدر لأنه كان عند وقعة بدر فى الشام بعثه رسول الله ﷺ مع سعيد بن زيد يتجسسان خبر العير التى كانت لقريش مع أبي سفيان بن حرب فعادوا يوم اللقاء يسدر فضرب له رسول الله ﷺ بسهمه و أجروه و شهد أحداً و ما بعدها و كان أبو بكر إذا ذكر يوم أحد قال ذاك يوم كله لطلحة ، أخى النبي ﷺ بمكة بينه وبين الزبير و أخى بالمدينة بينه و بين أبي أيوب الأنصارى ، مات يوم الجمل بسهم رماء مروان فأصاب ركبتيه ، و قيل أصابه سهم غرب فقتله سنة ٣٦ هـ [يقول جاء رجل] قيل (١) هو ضمام بن ثعلبة و افد

(١) و فى حاشية أبي داود عن مرقاة الصعود عن جماعة ، جزم و قال خلافاً

للقرطبي . ومثله ابن رسلان مختصراً فقال قبل هذا الرجل ضمام بن ثعلبة المذكور ★

ﷺ من أهل نجد نأثر الرأس يسمع دوى صوته و لا يفقه ما يقول حتى إذا دنا فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات في اليوم والليلة قال (١) هل على غيرهن قال لا إلا أن تطوع قال و ذكر له رسول

بنى سعد بن بكر [إلى رسول الله ﷺ من أهل نجد] والنجد ما ارتفع من الأرض ضد التهامة و هو الغور سميت به الأرض الواقعة بين تهامة أى مكة وبين العراق [نأثر الرأس] أى منتشر شعر الرأس غير مرجله بمحذف المضاف أوسمى الشعر رأساً مجازاً تسمية لاسم للحال باسم المحل أوبالغة يجعل الرأس كأنه المنتشر [يسمع] بصيغة المجهول [دوى صوته] الدوى يفتح الدال و كسر الواو وتشديد الياء قال فى المجمع : هو صوت ايس بالعالي نحو صوت التحل ، و قال فى القاموس : دوى الريح خفيفها و كذا من النحل والطار [و لا يفقه] بصيغة المجهول أى لا يفهم من جهة البعد وروى فيها بصيغة المتكلم المعلوم [ما يقول] أى ما يتكلم به من الكلام لا يفهم لضعف صوته و بعده [حتى إذا دنا] أى قرب من رسول الله ﷺ أى إلى أن قرب ففهمنا [فاذا] للفاجأة [هو] أى الرجل [يسأل] أى رسول الله ﷺ [عن الاسلام] أى عن فرائضه ولذا لم يذكر الشهادتين ولكون السائل متصفاً به [فقال رسول الله ﷺ خمس صلوات (٢) فى اليوم والليلة] مبتدأ محذوف الخبر أو خبر مبتدأ محذوف أى عليك خمس صلوات أو فرض الاسلام خمس صلوات [قال] أى للرجل [هل على] أى هل يجب على من الصلاة [غيرهن] أى فى اليوم والليلة [قال لا] أى لا يجب عليك غيرها ، وهذا قبل وجوب الوتر

★ فى حديث آله أمرك بهذا الحديث ، واستبعذه القرطبي فقال هما حديثان والبسط فى مقدمة الفتح والأوجز - (١) و فى نسخة : فقال . (٢) و سيأتى فى باب المواقيت أن العشاء خصبة لهذا الأمة وغيرها مفرق فيهم ، انتهى .

الله ﷺ صيام شهر رمضان قال ^(٢) هل على غيره قال لا
إلا أن تطوع قال و ذكر له رسول الله ﷺ الصدقة
قال ^(٢) فهل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال فأدبر

أو أنه تابع للعشاء و صلاة العبد لأنها ليست من الفرائض اليومية بل هي من
الواجبات السنوية [إلا أن تطوع] بتشديد الطاء والواو وأصله تطوع بتأتين فأبدلت
و دغمت و روى بمحذف إحداهما و تخفيف الطاء ، والمعنى إلا أن تشرع في
التطوع فإنه يجب عليك إتمامه لقوله تعالى و لا تبطلوا أعمالكم ^(٣) و يحتمل أن يكون
الاستثناء منقطعاً و المعنى لكن التطوع باختيارك أى ابتداء كما هو مذهبنا أو انتهاء
أيضاً كما هو مذهب الشافعى [قال] أى طلحة أو غيره من الرواة [و ذكر له
رسول الله ﷺ صيام شهر رمضان] كان الراوى نسي لفظه ﷺ فحكاه بهذا العنوان
و فى البخارى و مسلم ، قال رسول الله ﷺ و صيام شهر رمضان أى يجب عليك
[قال] أى الرجل [هل على غيره] أى هل يجب على صوم فرض سوى صوم
رمضان [قال] أى رسول الله ﷺ [لا] أى لا يجب عليك سوى صوم
رمضان [إلا أن تطوع قال] أى طلحة [و ذكر له رسول الله عليه وسلم الصدقة]
أى وجوب الزكاة [قال فهل على غيرها] أى غير الزكاة [قال لا إلا أن تطوع]
قبل يعلم منه أنه ليس فى المال حق سوى الزكاة بشروطها و هو ظاهر إن أريد به
الحقوق الأصلية المتكررة تكررهما و إلا حقوق المال كثيرة كصدقة الفطر و نفقة

(١) و فى نسخة : فقال . (٢) و فى نسخة : فقال .

(٣) و على هذا فالاستثناء متصل قال ابن رسلان و إذا حملناه على الاستثناء المنصل
لزم وجوب التطوع ولا قائل به لاستحالة فلم يبق إلا ما ذهب إليه مالك أن
التطوع بهر واجباً بالشروع و يكون المعنى إلا أن تشرع بالتطوع و من ادعى
أن الاستثناء من غير جنسه طوبى بتصحيح ما ادعاه .

الرجل و هو يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص
فقال رسول الله ﷺ أفلح إن صدق .

حدثنا سليمان بن داؤد نا إسماعيل بن جعفر المدني عن أبي
سهيل نافع بن مالك بن أبي عامر بإسناده بهذا الحديث
قال أفلح وأبيه إن صدق دخل الجنة وأبيه إن صدق .

ذوى الأرحام والأخوة [قال] أى طلحة [فادبر الرجل] أى رجع [و هو]
أى و الحال أنه [يقول والله لا أزيد على هذا] أى فى إلا بلاغ أو فى نفس
الفرضية (١) [و لا أنقص] أى منه شيئاً [فقال رسول الله ﷺ أفلح (٢)] أى
فاز و ظفر [إن صدق (٣)] .

[حدثنا سليمان بن داؤد نا إسماعيل بن جعفر المدني عن أبي سهيل نافع بن
مالك بن أبي عامر بإسناده] أى بإسناده فى الحديث المتقدم [بهذا الحديث] أى

(١) قال ابن رسلان إن قيل كيف قال لا أزيد و ليس فى الحديث الواجبات
ولا كل المنهيات والجواب أنه جاء فى رواية البخارى فى آخر هذا الحديث زيادة
توضح المقصود فانه قال وأخبره رسول الله ﷺ بشرائع الاسلام ، انتهى ، وقال
أيضاً أو يقال إن معنى قوله لا أزيد فرضاً و لا أنقص فرضاً و هو أحسن
ما يقال فيه . و أشكل على الحديث بأنه حلف على ترك مندوب و هو مكروه
أجاب عنه المؤلف بوجوه . منها أنها إن تضمنت ترك المندوب فقد تضمنت الحلف
على مواظبة الفرائض فى قوله لا أنقص و هذا يزيد فى الفضل و لأن فيه تقريراً
بأن يترك المندوب لا يواخذ . « أوجز المسالك » . (٢) قال ابن رسلان
الفلاح هو الفوز و قيل هو اسم لأربعة أشياء بقاء بلا فناء و غناء بلا فقر و عز
بلا ذل و علم بلا جهل (٣) قال ابن رسلان فيه ثلاثة أوجه ، تنبيه على أن سب
فلاحه صدفه أو فعل ماض أريد به المستقبل أو فعل تعلق بالشرط المؤخر .

(باب (١) في المواقيت (٢)) .

أى بالحديث المتقدم [قال] أى إسماعيل بن جعفر عن أبى سبيل ، و يمكن أن يكون مرجع الضمير رسول الله ﷺ [أطلع و آيه إن صدق دخل الجنة و آيه إن صدق] والغرض من إعادة الحديث ، بيان الاختلاف فان فى حديث مالك بن أنس أطلع إن صدق و زاد إسماعيل بن جعفر فى حديثه لفظ و آيه ، و أيضاً زاد دخل الجنة و آيه أن صدق ، و فى ظاهر هذا اللفظ إشكال لأنه ورد لا تحلفوا بآبائكم وأيضاً ورد ، من حلف بغير الله فقد أشرك ف قيل إنه قبل الهى ، و قيل فيه حذف مضاف أى و رب آيه و قيل إنه والله و إن الكاتب قصر اللامين ، و قيل إن الكراهة فى غير الشارع كما نقله البيهقى عن بعض مشائخه و أغرب ابن حجر فضصف الأقوال المذكورة جميعها و حمل على أن هذا وقع من غير قصد و هو فى غاية من البعد و يشكل أيضاً بما رواه أبو هريرة فى هذه القصة فإنه قال فيه من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا حكم بفلاحه على القطع و همنا علق الفلاح بالصدق و هو فى محل التردد ، والجواب عنه أنه ﷺ علق الفلاح بصدقه بحضوره لثلا يغتر فلما ذهب قال من سره الخ ، و قيل يحتمل أن يكون التعليق قبل أن يطلعه الله تعالى على صدقه ثم أطلعه الله عليه فأخبر به و يمكن أن يقال لا يلزم من كون الرجل من أهل الجنة أن يكون مفلاًحاً لأن المفلاًح هو الناجى من السخط ، والعذاب فكل مؤمن من أهل الجنة ، و ليس كل مؤمن مفلاًح ، قلت : و يأبى عن هذا التأويل قوله تعالى « فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز » فان الفوز هو الفلاح .

[باب فى المواقيت] أى فى بيان مواقيت الصلاة قال الله تعالى فى كتابه « إن

(١) و فى نسخة : باب ما جاء فى المواقيت (٢) اختلفوا فى الحكمة لتعيين هذه المواقيت و سيأتى قريباً أنها لما عرض من العوارض للأنبياء . و ذكر بعض الحكم الرازى فى التفسير الكبير وشرح المنهاج لابن حجر المكي . و فى المصالح العقلية ★

حدثنا مسدد نا يحيى عن سفيان حدثني عبد الرحمن بن فلان بن أبي ربيعة قال أبو داود : هو عبد الرحمن بن الحارث بن العياش بن أبي ربيعة عن حكيم بن حكيم عن نافع بن جبير بن مطعم عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ أمني

الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا (١) ، أى جعل لها وقتا معينا مقدراً ابتداء و انتهاء فلو أدى قبل ذلك الوقت أو بعد انقضائه لا يكون مؤديا .

[حدثنا مسدد نا يحيى [القطان [عن سفيان [الثورى [حدثني عبد الرحمن بن فلان بن أبي ربيعة قال أبو داود هو [أى عبد الرحمن بن فلان [عبد الرحمن بن الحارث بن العياش بن أبي ربيعة [قال فى التقريب والخلاصة : عبد الرحمن بن الحارث بن عبد الله بن عياش بتحتانية ثقيلة و معجمة ابن (٢) عبد الله بن أبي ربيعة و اسمه عمرو بن المغيرة بن عبد الله بن عمر بن غزوم المخزومي أبو الحارث المدنى ، عن ابن معين : صالح ، و قال أبو حاتم : شيخ ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، و قال العجلي : مدنى ثقة ، و قال ابن نمير : لا أقدم على ترك حديثه ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال النسائى : ليس بالقوى ، و قال أحمد : مقروك ، و ضعفه على بن المدينى ، مات سنة ١٤٣ هـ [عن حكيم بن حكيم (٣)] بن عباد بمفتوحة و شدة موحدة ابن حنيف مصغراً الأنصارى الأوسى ، قال ابن القطان : لا يعرف حاله ، و قال ابن سعد : كان قليل الحديث ، ولا يحتجون بحديثه ، و قال العجلي : ثقة ، و صحح له الترمذى و ابن خزيمة و غيرهما ، و ذكره ابن حبان فى الثقات [عن نافع بن

★ ملولانا الهانوى و فى هامش اللامع . (١) و لأجل هذا لم يخرج الحنفية عن التوقيت إلا فيما جاء كضوء النهار . (٢) ليس ذكر عبد الله فى نسبه بين عياش و أبي ربيعة إلا فى الخلاصة وحده و ليس فى التقريب والتنهيد و غيرهما . (٣) بفتح الحاء فيها ، ، ابن رسلان .

جبرئيل عليه السلام عند البيت مرتين فصلى بي (١) الظهر

جبر بن مطعم [بن عدى بن نوفل بن عبد مناف النوفلى ، أبو محمد و يقال أبو عبد الله المدنى ، قال ابن سعد و أبو زرعة ثقة ، و قال العجلي : مدنى تابعى ثقة ، و قال ابن خراش : ثقة مشهور أحد الأئمة . وذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ٩٩ هـ [عن ابن عباس] عبد الله (٢) [قال رسول الله ﷺ أمى جبرئيل عليه السلام] بتشديد الميم أى صار إماماً [عند البيت (٣)] و فى رواية للشافعى (٤) عند باب الكعبة [مرتين] أى فى يومين ليعرفى كيفية الصلاة و أوقاتها (٥) قال الشوكانى : قال ابن عبد البر : و كان إمامة جبرئيل بالنبي ﷺ فى اليوم (٦) الذى يلى ليلة الإسراء ، و أول صلاة أدت كذلك الظهر على المشهور (٧)

١) ذكر بعض تخصيص البدأ بالظهر فى العرف الشذى و شرح المتهاج و حاشية البحر الرائق .

(٢) قال ابن العربى : حديث ابن عباس اجتنبه الناس قديماً و ما حقه أن يحتجب فان طريقه صحيح و تكلم بسيطاً على عدم تخريج البخارى إياه . (٣) و لا يلزم منه الصلاة إلى البيت فلا نكارة فى الحديث « ابن رسلان » و قال ابن العربى حاذهما معاً . (٤) و كذا البيهقى والطحاوى فى مشكله . ابن رسلان . (٥) و هذا مشكل لأن المصلى عند باب الكعبة لا يمكن له التوجه إليهما معاً بل لا بد من استديار أحدهما فتأمل . قال ابن رسلان و أنكر التوى على الغزالي فى هذا الحديث عند باب البيت و قال المعروف عند البيت كما رواه أبو داود و غيره و قال ابن رسلان هذا ليس بجيد لأنه ثبت لفظ الباب فى الروايات . (٦) المشهور على الألسنة أن الصلاة ما صليت بالجماعة إلا بعد إسلام عمر . و الجواب أن الأمر فى الجماعة كان فى أول الأمر كما فى حديث الباب و لكنهم كانوا يصلون بعد ذلك سراً لحرف الكفار و صلوا بالجماعة جهاراً عند إسلام عمر . (٧) قال ابن رسلان لكن فى رواية أبى هريرة عند النسائى الصبح و كذا رواه ابن أبى حبيب ★

حين زالت الشمس وكانت قدر الشراك وصلى بي العصر
حين ^(١) كان ظله مثله وصلى بي يعنى المغرب حين أفطر الصائم
و صلى بي العشاء حين غاب الشفق و صلى بي الفجر حين
حرم الطعام و الشراب على الصائم فلما كان الغد صلى بي
الظهر حين كان ظله مثله و صلى بي العصر حين كان ظله

و ذكر عبد الرزاق عن ابن جريج ، قال قال نافع بن جبير وغيره ، لما أصبح النبي ﷺ من الليلة التي أسرى به فيها لم يرعه إلا جبرئيل نزل حين زاعت الشمس
ولذلك سميت الأولى فأمر فصيح بأصحابه الصلاة جامعة فاجتمعوا فصلى جبرئيل بالنبي
و صلى النبي بالناس وطول الركعتين الأوليين ، ثم قصر الباقيتين [فصلى بي الظهر حين
زالت الشمس] أى الفتيى و جرم الشمس عن وسط السماء [وكانت] أى الشمس
والمрад بها الفتيى [قدر الشراك (٢)] أى مثل شراك النعل ، والمراد منه أن
وقت الظهر حين يأخذ الظل فى الزيادة بعد الزوال [و صلى بي العصر] أى صلاة
العصر [حين كان ظله] وفى نسخة : صار ظل كل شئ [مثله] أى بعد ظل
الزوال لأن المراد بالظل الحادث [و صلى بي يعنى المغرب حين أفطر الصائم] أى
دخل فى وقت إفطاره بأن غابت الشمس و دخل الليل و فيه إيماء بأن إفطار الصائم
ينبغى أن يقع قبل صلاة المغرب [و صلى بي العشاء حين غاب الشفق] أى الآخر
أو الأيض [و صلى بي الفجر حين حرم الطعام و الشراب على الصائم] أى أول
طلوع الفجر الثانى أو فى أول وقت تينته [فلما كان الغد] أى اليوم الثانى [صلى
☆ حبيب بسنده عن ابن عباس قال لما فرضت الصلاة أتى جبرئيل فصلى الصبح
الحديث . و يمكن التقصى عنه لأنها رواية شاذة تخالف الروايات المشهورة .
(١) و فى نسخة : حين صار ظل كل شئ . (٢) قال ابن رسلان هذا فى مكة
و يختص بأطول يوم والمراد الجانب الشرق فانه يزول الظل فيها هناك رأساً .
اتهى مختصراً ، وقال أيضاً قال به جماعة فأوجبوا قدر الشراك والجمهور على الزوال .

مثليه وصلى في المغرب حين أفطر الصائم و صلى في العشاء إلى ثلث الليل و صلى في الفجر فأسفر ثم التفت إلى فقال يا محمد هذا وقت الأنبياء من قبلك والوقت ما بين هذين الوقتين .

في الظهر حين كان ظله [أى ظل كل شئ] مثله [و في رواية حين كان ظل كل شئ مثله كوقت العصر بالأمس . أى فرغ من الظهر حينئذ كما شرع في العصر في اليوم الأول حينئذ ، قال الشافعي : و به يندفع اثراكما في وقت واحد و يدل له خبر مسلم وقت الظهر مالم يحضر العصر على أنه لو فرض عدم إمكان الجمع بينهما وجب تقديم خبر مسلم لأنه أصح مع كونه متأخراً [و صلى في العصر حين كان ظله] أى ظل كل شئ [مثله (١)] أى غير ظل الاستواء [وصلى في المغرب حين أفطر الصائم و صلى في العشاء إلى ثلث (٢) الليل] أى متنبها إليه ، و قيل إلى بمعنى مع أو بمعنى في [و صلى في الفجر فأسفر] أى أضاء به أو دخل في وقت الاسفار [ثم التفت] أى جبرئيل عليه السلام [إلى فقال يا محمد (٣) هذا] أى ما ذكر من الاوقات الخمسة في اليومين أو الاشارة إلى الاسفار فقط [وقت الأنبياء

(١) و به قال الاصطخرى وغيره لكن الجمهور على أنه إلى الغروب لأنه رواية من أدرك ركعة أصبح منه أو يقال إنه بين وقت الاختيار جمعاً بين الروايات . قلت : فكيف لا يصح للحنفي أن يقول مثله في الظهر . و سيأتى عن النووي أن حديث إمامة جبرئيل يستوعب الاوقات الاختيارية في غير الظهر . (٢) به قال الاصطخرى فقال لا وقت للعشاء إلا إلى ثلث الليل والجمهور على أنه إلى الصبح و حله الشافعي على وقت الاختيار . ابن رسلان . (٣) قال ابن رسلان كان هذا قبل نزول قوله تعالى « لا تجعلوا دعاء الرسول ، الآية » .

من قبلك] قال (١) ابن حجر المكي : هذا وقت الأنبياء باعتبار التوزيع عليهم بالنسبة لغير العشاء إذ مجموع هذا الخمس من خصوصياتنا و أما بالنسبة إليهم فكان ما عدا العشاء مفرقاً فيهم أخرج أبو داود و ابن أبي شيبة والبيهقي عن معاذ بن جبل ، قال أخر رسول الله ﷺ صلوة العتمة ليلة حتى ظن الظان أنه قد صلى ثم خرج فقال اعتموا بهذه الصلاة فانكم فضلتم بها على سائر الأمم و لم تصلها أمة قبلكم ، و أخرج الطحاوي عن عبيد الله بن محمد عن عائشة أن آدم (٢) لما تيب عليه عند الفجر صلى ركعتين فصارت الصبح ، وفسدى إسماعيل عند الظهر فصلى أربع ركعات فصارت الظهر ، و بعث عزيز فقبل له كم لبث قال يوماً (٣) فرأى الشمس فقال أو بعض يوم و صلى أربع ركعات فصارت العصر ، و غفر لداود عند المغرب فقام فصلى أربع ركعات فجهد في الثالثة ، أى تعب فيها عن الاتيان بالرابعة لشدة ما حصل له من البكاء على ما اقترفه ، ما هو خلاف الأولى به فصارت المغرب ثلاثاً وأول من صلى العشاء الآخرة نبينا ﷺ ، و قال اليعاقبة : في توجيه الحديدين إن العشاء كانت الرسل تصلها نافلة لهم و لم تكتب على أممهم كالتهجد فإنه وجب على نبينا ﷺ فيثبت لا معارضة بينهما فات هذا وقت العشاء وقت الأنبياء من قبلك باعتبار أدائهم تلك الصلاة نافلة و عدم أداء الأمة تلك الصلاة لا يعارضها ورجع القارى توجيهه القاضى وقال : والحق أن الحق مع القاضى ، قال أو يجعل هذا إشارة إلى وقت الاسفار فإنه قد اشترك فيه جميع الأنبياء الماضيه والأمم الدارجه ، انتهى ، [والوقت] أى المستحب والسمح الذى لا حرج فيه [ما بين هذين الوقتين] فيجوز الصلاة في

(١) و قال ابن العربى معناه أى مثله وقت الأنبياء قبلك كان موسماً لما أول و آخر إلح . (٢) و فى الشامى قيل إن الفجر لآدم عليه الصلاة والسلام والظهر لداود و العصر لسليمان والمغرب ليعقوب والعشاء ليونس على نبينا و عليهم الصلاة والسلام وقيل غير ذلك . (٣) و هذه قرينة على تأخير العصر فإنه كان قريباً من الغروب و إلا فكيف يتوهم أولاً يوم .

أوله و وسطه و آخره و زاد النساق في روايته فتقدم جبرئيل عليه السلام و رسول الله ﷺ خلفه يعنى أنه ﷺ كان متقدماً عليهم ليبلغهم أفعال جبرئيل فهم في الحقيقة مقتدون (١) بجبرئيل (٢) لا بالنبي ﷺ قلت : لو كان كذلك لم يكن النبي ﷺ متقدماً عليهم بل كان لاحقاً في الصف (٣) مساوياً لهم لكن في رواية ابن إسحاق فصلى به جبرئيل و صلى النبي ﷺ بأصحابه و ظاهره صحة الاقتداء بالمقتدى لأن الصحابة لم يشاهدوا جبرئيل و إلا لقل ذلك و الأظهر دفعه بأن إمامة جبرئيل لم تكن على حقيقته بل على النسبة المجازية من دلالاته بالإيماء و الإشارة إلى كيفية أداء الأركان و كتبها كما يقع لبعض المعلمين ، حيث لم يكونوا في الصلاة و يعلمون غيرهم بالإشارة القولية ، قارىء : و اختلف (٤) العلماء في أوقات الصلاة مع الاتفاق على أن الصلاة لها أوقات مخصوصة لا تجزئ قبلها و أجمعوا (٥) على أن ابتداء وقت الظهر الزوال و لا خلاف (٦) في ذلك يعتد به و اختلف في آخره هل يخرج وقت الظهر بمصير ظل الشئ مثله أم لا فذهب مالك (٧) و طائفة من العلماء أنه يدخل وقت العصر و لا يخرج وقت الظهر و قالوا يبقى بعد ذلك قدر أربع ركعات صالحاً للظهر والعصر أداء

(١) و أوله المالكية بالخصوص لأن إمامة الملك لا يصح عندهم على المشهور « شرح الدسوقي » . (٢) و لا يشكل باقتداء المفترض خلف المتفعل كذا في عارضة الأحوذى . (٣) قلت : لكنه لا مانع منه أيضاً لقصة أبي بكر رضى الله تعالى عنه . (٤) و كذا أجمل ابن العربي اختلافهم في المواقيت فارجع إليه أيضاً لو شئت و كلام الشيخ أكثره مأخوذ عن الخطابي . (٥) كذا ذكر عليه الاجماع ابن رسلان ، و قال كان فيه الخلاف قديماً عن بعض الصحابة لكنه استقر عليه الاجماع إلا في الجمعة . « فتح البارى » . (٦) و كان فيه الخلاف في زمن الصحابة و قال أحمد و إسحاق : يجوز الجمعة قبله « ابن رسلان » ، و قال أيضاً لا يعتد بقول من قال بعد شراك للحديث المذكور « ابن رسلان » . (٧) وابن المبارك و إسحاق بن راهويه « ابن رسلان » .

و احتجوا بقوله ﷺ فصلى بي الظهر في اليوم الثاني حين صار ظل كل شئ مثله و صلى العصر في اليوم الأول حين صار ظل كل شئ مثله ، و ظاهره اشتراكهما في قدر أربع ركعات وذهب الأكثرون إلى أنه لا اشتراك بين وقت الظهر، ووقت العصر بل متى خرج وقت الظهر بمصير ظل الشئ مثله غير الظل الذي يكون عند الزوال دخل وقت العصر و إذا دخل وقت العصر لم يبق شئ من وقت الظهر و احتجوا بحديث مسلم مرفوعاً و لفظه « وقت الظهر إذا زالت الشمس و كان ظل الرجل كطوله ما لم يحضر العصر » ثم اختلفوا في آخر وقت الظهر (١) فقال الأكثرون و فيهم أبو يوسف و محمد : آخر وقت الظهر إذا صار ظل كل شئ مثله و هو رواية عن الامام الأعظم أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - و قال أبو حنيفة في ظاهر الرواية عنه آخر وقت الظهر إذا صار الظل قائمتين ، و احتجوا له بحديث « أمر فيه بإبراد الظهر حتى ساوى الظل التاول ، و لا يحصل ذلك الا براد إلا إذا بلغ ظل كل شئ مثله .

و أما أول وقت العصر فعلى الاختلاف الذي ذكرنا في آخر وقت الظهر، و أما آخر وقته فاختلفوا فيه : فعند الجمهور آخره حين تغرب الشمس لقوله ﷺ : من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدركها ، و عند الشافعي قولان : في قول إذا صار ظل كل شئ مثله يخرج وقت العصر و لا يدخل وقت المغرب حتى تغرب الشمس فيكون بينهما وقت مهمل ، و في قول إذا صار ظل كل شئ مثله

(١) و روى الطحاوي عن الامام آخر وقت الظهر بالمثل و أول العصر بالمثلين كما في التعليق الممجد و هو رواية أسد عنه كما في البدائع . قلت : و قوله تعالى « قبل طلوع الشمس و قبل الغروب » يؤيد الحنفية في قولهم من تأخير الفجر و العصر بأن قبل يشير إلى الاتصال كما هو ظاهر ، و من الأصول الموضوعية أن الاوفق بالقرآن أرجح عندنا الحنفية ، و في التفسير الكبير : إن قوله تعالى أقم الصلاة طرفي النهار يقول قوى أبي حنيفة و سياتي بيان الاسفار في « باب وقت الصبح » .

يخرج وقته المستحب و يبقى أصل الوقت إلى غروب الشمس ، قال في الأم : ومن آخر العصر حتى تجاوز ظل كل شئ مثله في الصيف أو قدر ذلك في الشتاء فقد فاته وقت الاختيار و لا يجوز عليه أن يقال قد فاته وقت العصر مطلقاً كما جاز على الذى أخر الظهر إلى أن جاوز ظل كل شئ مثله لما وصفت من أنه تحل له صلاة العصر في ذلك الوقت و هذا لا يحل له صلاة الظهر في هذا الوقت ، انتهى ،

و أما أول وقت المغرب فحين تغرب الشمس بلا خلاف فيه و أما آخره فقد اختلفوا فيه فعدنا آخره حين يغيب الشفق ، وقال الشافعى (١) لا وقت للمغرب إلا وقت واحد وهو ما يتطهر فيه الانسان ويؤذن و يقيم و يصلى ثلاث ركعات حتى لو صلاها بعد ذلك كان قضاءً لا أداءً عنده ، و به قال الأوزاعى و مالك لحديث إمامة جبرئيل عليه السلام أنه صلى المغرب فى المرتين فى وقت واحد ، و لنا ماروى أبوهريرة : أول وقت المغرب حين تغرب الشمس و آخره حين يغيب الشفق ، وكذلك عن ابن عمرو رضى الله عنه مرفوعاً أنه قال وقت المغرب مالم يغيب الشفق ، قلت : و كذا فى رواية مسلم وغيره عن عبد الله بن عمرو وقت صلاة المغرب مالم يسقط ثور الشفق و كذا عن أبى موسى و بريدة الأسلمى ، ثم أخر المغرب حين كان عند سقوط الشفق ، وفى لفظ : فصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق و قد اختار بعض أصحاب الشافعى هذا القول ، و قال النووى : و ذهب المحققون من أصحابنا إلى ترجيح القول بجواز تأخيرها مالم يغيب الشفق و أنه يجوز ابتدائها فى كل وقت من ذلك و لا يأنم بتأخيرها عن أول الوقت و هذا هو الصحيح ، و الصواب الذى لا يجوز غيره ، و الجواب عن حديث جبرئيل حين صلى المغرب فى اليومين فى وقت واحد من ثلاثة أوجه : أحدها أنه اقتصر على بيان وقت الاختيار و لم يستوعب وقت الجواز و هذا جار فى كل الصلوات سوى الظهر ، والثانى أنه متقدم فى أول الأمر بمكة وهذه الأحاديث بامتداد وقت المغرب إلى غروب الشفق متأخرة

في آخر الأمر بالمدينة فوجب اعتمادها ، و التلك أن هذه الأحاديث أصبح إسناده من حدث بيان جبرئيل فوجب تقديمها ، انتهى ، ثم اختلفوا في الشفق ما هو فقال طائفة هو الحمرة روى ذلك عن ابن عمر و ابن عباس وهو قول مكحول و طاؤس و به قال مالك و سفيان الثوري و ابن أبي ليلى و أبو يوسف و محمد وهو قول الشافعي و أحمد بن حنبل و إسحاق بن راهويه ، و روى عن أبي هريرة أنه قال الشفق هو البياض ، وعن عمر بن عبد العزيز مثله وإليه ذهب أبو حنيفة وهو قول الاوزاعي .

وأما أول وقت العشاء (١) فالاختلاف فيه مبنى على الاختلاف في آخر وقت المغرب ، و أما آخر وقت العشاء الآخرة فروى عن عمر بن الخطاب و أبي هريرة أن آجر وقتها ثلث الليل ، و كذلك قال عمر بن عبد العزيز ، و به قال الشافعي في قول بظاهر حديث ابن عباس ، وقال الثوري و أصحاب الرأي و ابن المبارك وإسحاق بن راهويه : آخر وقتها نصف الليل ، و حجة هؤلاء حديث عبدالله بن عمرو ، قال : وقت العشاء إلى نصف الليل ، وكان الشافعي يقول به إذ هو بالعراق ، وقد روى عن ابن عباس أنه قال لا يفوت وقت العشاء إلى الفجر و إليه ذهب عطاء و طاؤس و عكرمة ، و به قال الحنفية لما روى أبو هريرة ، و أول وقت العشاء حين يغيب الشفق و آخره حين يطلع الفجر استدل به صاحب البدائع من الحنفية و لم أقف على هذا الحديث في كتب الحديث واستدلوا أيضاً أن الوتر من توابع العشاء و يؤدي في وقتها ، و أفضل وقتها السحر فدل ذلك على أن السحر آخر وقت العشاء ، و قال الشوكاني في النيل : الحق أن آخر وقت اختيار العشاء نصف الليل ، و أما وقت الجواز والاضطرار (٢) فهو يمتد إلى الفجر لحديث أبي قتادة عند مسلم و فيه أن ليس في النوم تفريط إنما التفريط على من لم يصل الصلاة حتى يجيئ وقت الصلاة الأخرى فإنه ظاهر في امتداد

(١) قال ابن العربي لا خلاف بين الأمة في أن أول وقته غروب الشفق .

(٢) و كذا قال ابن رسلان و استدل بهذا الحديث .

حدثنا محمد بن سلة المرادي نا ابن وهب عن أسامة بن زيد

وقت كل صلاة إلى دخول وقت الصلاة الأخرى إلا صلاة الفجر (١) فانها مخصوصة من هذا العموم بالاجماع ، انتهى .

و أما أول وقت الفجر فحين يطلع الفجر الثاني و التقييد بالفجر الثاني لأن الفجر الأول هو البياض المستطيل يبدو في ناحية من السماء وهو المسمى بذب السرحان عند العرب ثم ينكتم ، و لهذا يسمى فجراً كاذباً و هذا الفجر لا يحرم به الطعام على الصائم و لا يخرج به وقت العشاء ولا يدخل به وقت الفجر ، والفجر الثاني هو المستطير المعترض في الأفق لا يزال يزداد نوره وهذا يسمى فجراً صادقاً يخرج به وقت العشاء و يدخل به وقت صلاة الفجر و هذا لم يختلف فيه ، و أما آخر وقت الفجر فذهب الشافعي إلى أنه الاسفار و ذلك لأصحاب الرقابة و لمن لا عذر له و قال من صلى ركعة من الصبح قبل طلوع الشمس لم يفته الصبح ، وقال مالك (٢) وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهويه : من صلى ركعة من الصبح وطلعت له الشمس أضاف إليها أخرى فجعلوه مدركاً للصلاة على ظاهر حديث أبي هريرة .

وأما عند الحنفية فأخر وقت الفجر حين تطلع الشمس لقول النبي ﷺ : ووقت صلاة الفجر ما لم تطلع الشمس ، أخرجه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو ، و لقوله ﷺ : « من أدرك ركعة من الفجر قبل أن تطلع الشمس فقد أدركها » و قالوا أيضاً : من طلع عليه الشمس وقد صلى ركعة من الفجر فسدت صلاته و قالوا فيمن صلى من العصر ركعة أو ركعتين فغربت الشمس قبل أن يتمها فصلاته تامة ، و بيان الفرق فيهما يجيء بحقه تحت شرح هذا الحديث إن شاء الله تعالى .

[حدثنا محمد بن سلة المرادي نا ابن وهب] عبد الله [عن أسامة بن زيد

(١) قال ابن رسلان : خرجنا عن مقتضاها في الصبح بدليل في غيره على

مقتضاها . (٢) و حكى ابن القاسم و ابن عبد الحكم عن مالك آخره الاسفار

« عمدة القارى » .

اللبثي أن ابن شهاب أخبره أن عمر بن عبد العزيز كان قاعداً على المنبر فأخر العصر شيئاً فقال له عروة بن الزبير أما إن جبرئيل عليه السلام قد أخبر محمداً ﷺ بوقت الصلاة فقال له عمر اعلم ما تقول فقال له عروة سمعت

اللبثي أن ابن شهاب (١) أخبره [أى أسامة بن زيد] أن عمر بن عبد العزيز [بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أبو حفص المدني ثم الدمشقي أمير المؤمنين أمه أم عاصم بنت عاصم بن عمر بن الخطاب ، قال ابن سعد : كان ثقة مأموناً له فقه وعلم و ورع وكان إمام عدل إنه دخل إصطبل أبيه و هو غلام فضربه فرس فشجه فجعل أبوه يمسح عنه الدم ، و يقول : إن كنت أشجع بنى أمية أنك سعيد ، وقال أنس : ما رأيت أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الفتي ، وقال محمد بن علي بن الحسين لكل قوم نجيبة وإن نجيبة بنى أمية عمر بن عبد العزيز وأنه يبعث يوم القيامة أمة وحده ، توفي سليمان بن عبد الملك في صفر سنة ٩٩هـ واستخلف عمر بن عبد العزيز يوم مات وكان مع سليمان كالوزير فعد من الخلفاء الراشدين وله أربعون سنة و مدة خلافته سنتان و نصف ، مات في رجب سنة ١٠١ (٢) [كان قاعداً على المنبر] و هذا إشارة إلى سبب تأخيرهِ و كأنه كان إذ ذاك مشغولاً بشئ من مصالح المسلمين [فأخر العصر شيئاً] أى حتى كاد أن يخرج الوقت المستحب [فقال له] أى لعمر بن عبد العزيز [عروة بن الزبير أما] حرف (٣) تنبيه [إن جبرئيل عليه السلام قد أخبر محمداً ﷺ بوقت الصلاة] حاصله أن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً من عند الله فأخبر جبرئيل محمداً ﷺ بأوقات الصلوات أوله وآخره [فقال له] أى لعروة [عمر اعلم] بصيغة الأمر من العلم

- (١) و لفظ ابن ماجه عن ابن شهاب أنه كان قاعداً على منبر عمر بن عبد العزيز في إمارته على المدينة و معه عروة بن الزبير فأخر عمر العصر شيئاً ، الحديث .
- (٢) في رواية ابن ماجه في إمارته على المدينة « ابن رسلان » .
- (٣) وقع الاختصار هناك في الرواية ، كما يدل عليه سياق الموطأ .

بشير بن أبي مسعود يقول سمعت أبا مسعود الأنصارى

و قيل من الاعلام و يحتمل أن يكون بصيغة المتكلم إلا أن الأول هو الصحيح [ما تقول] كأنه استبعاد لقول عروة صلى إمام رسول الله ﷺ ، كما في رواية مسلم مع أن الأحق بالامامة هو النبي ﷺ ويدل عليه ما ورد في رواية مالك في المسوط أو أن جبرئيل أقام لرسول الله ﷺ وقت الصلاة و الاظهر أنه استبعاد لاخبار عروة بنزول جبرئيل بدون الاسناد فكأنه غاظ عليه بذلك مع عظيم جلالته إشارة إلى مزيد الاحتياط في الرواية لئلا يقع في محذور الكذب على رسول الله ﷺ [فقال له] أى لعمر [عروة سمعت بشير بن أبي مسعود] بفتح الموحدة ابن أبي مسعود عقبة بن عمرو الأنصارى المدنى قيل إن له صحبة ، و قال العجلي : مدنى تابعى ثقة ، و ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، و كذا البخارى و مسلم وأبو حاتم الرازى [يقول سمعت أبا مسعود الأنصارى] قال في تهذيب التهذيب : هو عقبة بن عمرو بن ثعلبة بن أسيرة بفتح الحمزة و كسر المهملة ابن عسيرة الأنصارى أبو مسعود البدرى صاحب النبي ﷺ شهد العقبة ، و قال موسى بن عقبة عن ابن شهاب : لم يشهد بدرأ و هو قول ابن إسحاق ، و قال ابن سعد : شهد أحداً و ما بعدها ولم يشهد بدرأ ليس بين أصحابنا في ذلك اختلاف ، قال الحافظ : قلت وقع في صحيح البخارى من حديث عروة بن الزبير قال أخر المغيرة بن شعبه العصر فدخل عليه أبو مسعود عقبة بن عمرو جد زيد بن حزن و كان قد شهد بدرأ ، فقال : يا مغيرة فذكر الحديث ، سمعه عروة من بشير بن أبي مسعود عن أبيه وبذلك عده البخارى في البدرين ، و قال مسلم بن الحجاج في الكنى : شهد بدرأ ، و قال أبو القاسم البغوى : حدثني أبو عمرو يعنى على بن عبد العزيز عن أبي عبيد يعنى القاسم بن سلام قال أبو مسعود : عقبة بن عمرو شهد بدرأ ، وقال ابن البرقي : لم يذكره ابن إسحاق في أهل بدر و في غير حديث أنه فيمن شهد بدرأ ، و قال أبو القاسم الطبرانى :

يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول نزل جبرئيل فأخبرني
بوقت الصلاة فصليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه
ثم صليت معه ثم صليت معه يحسب بأصابعه خمس صلوات

أهل الكوفة يقولون إنه شهد بدرًا ولم يذكره أهل المدينة فيمن شهدها ، و ذكره
عروة بن الزبير فيمن شهد العقبة ، قلت : فإذا شهد العقبة فما المانع من شهوده بدرًا ،
و ما ذكره المؤلف عن ابن سعد لم يقله من عند نفسه إنما نقله عن شيخه الواقدي
و لو قلنا قوله في المغازي مع ضعفه فلا يرد به الأحاديث الصحيحة و نزل الكوفة
و استخلف عليها مرة و كان من أصحاب علي ، قيل : مات بالكوفة و قيل : بالمدينة
الصحيح أنه مات بعد سنة ٤٠ هـ [يقول سمعت رسول الله ﷺ يقول نزل جبرئيل
فأخبرني بوقت الصلاة] ولفظ البخاري ومسلم فأمني [فصلت (١)] معه ثم صليت معه ثم
صليت معه ثم صليت معه ثم صليت معه [قال القاري : قال الطيبي معنى إيراد عروة
الحديث أني كيف لأدري ما أقول وأنا صحبته و سمعت من صحب وسمع من صاحب
رسول الله ﷺ و سمع منه هذا الحديث فعرفت كيفية الصلاة و أوقاتها و أركانها
يقال ليس في الحديث بيان أوقات الصلاة يحاج عنه بأنه كان معلوماً عند المخاطب
فأهمه في هذه الرواية وبينه في رواية جابر وابن عباس ، انتهى ، وقال ابن حجر :
الذي يظهر لي أن عمر لم ينكر بيان الأوقات و إنما استعظم إمامة جبرئيل للنبي ﷺ
انتهى ، و هو كذلك لأن معرفة الأوقات تتعين على كل أحد فكيف نخفي على مثله
- رضي الله عنه - [يحسب] بالتحنايه وضم السين و الظاهر أن فاعله النبي ﷺ
وقيل بالنون [بأصابعه خمس صلوات] قال الشيخ ولي الدين : يحتمل أن يكون

(١) قال ابن رسلان الإيراد بلفظ ثم دليل على أن الترتيب واجب في الصلاة ،
و هو كذلك عند الشافعي في الأداء و مستحب في الفوائت خلافاً لأبي حنيفة ،
قلت : و أي شئ فارق بين الأداء و القضاء .

فرايت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزول الشمس وربما آخرها حين يشتد الحر ورأيت يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء قبل أن تدخلها الصفرة فينصرف الرجل من الصلاة فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس ويصلي المغرب حين تسقط الشمس ويصلي العشاء حين يسود الأفق وربما آخرها حتى يجتمع الناس و صلى الصبح مرة بغلس ثم صلى (١) مرة أخرى فأسفر بها ثم كانت صلاته بعد ذلك

مفعول صليت ويحتمل أن يكون مفعول يحسب [فرايت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزول الشمس وربما آخرها حين يشتد الحر] لقوله ﷺ [إذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة وفي رواية فان شدة الحر من فيح جهنم] و رأيت [أى رسول الله ﷺ] يصلي العصر و الشمس مرتفعة بيضاء قبل أن تدخلها الصفرة فينصرف الرجل من الصلاة [أى فيفرغ منها فيروح] فيأتي ذا الحليفة [قال في القاموس : وذو الحليفة موضع على ستة أميال من المدينة و هو ماء من بنى جشم و ميقات لأهل المدينة قبل غروب الشمس] و هذا دليل على أن ابتداء وقت العصر كان في ذلك الوقت إذا كان ظل كل شئ مثله ، كما هو مذهب جمهور الفقهاء وهو قول محمد وأبي يوسف صاحب أبي حنيفة و رواية عنه [و يصلي المغرب حين تسقط] أى تغيب [الشمس و يصلي العشاء حين يسود الأفق] و يغيب الشفق الأبيض والاحمر ، و هذا دليل على أن ابتداء وقت العشاء بعد غيوبة الشفق الأبيض ، كما هو مذهب أبي حنيفة - رحمه الله تعالى - [و ربما آخرها] أى صلاة العشاء [حتى يجتمع الناس و صلى الصبح مرة بغلس ثم صلى مرة أخرى فأسفر بها] أى بصلاة الفجر [ثم كانت

التغليس حتى مات و لم يعد إلى أن يسفر قال أبو داود
روى هذا الحديث عن الزهري معمر ومالك وابن عيينة

صلاته بعد ذلك التغليس حتى مات و لم يعد [الظاهر بضم العين من عاد يعود
و يحتمل أن يكون من عدا يعدو] [إلى أن يسفر] و هذا يدل على أن الأفضل
في الفجر التغليس وبهذا قال مالك والثافعي وأحمد وإسحاق وأبو ثور والأوزاعي
و هو المروى عن عمر و عثمان و ابن الزبير و أنس و أبي موسى و أبي هريرة
و ذهب الكوفيون و أصحابه و الثوري و الحسن بن حي و أكثر العراقيين و هو
مروى عن علي و ابن مسعود - رضى الله عنهما - إلى أن الاسفار أفضل واحتجوا
بحديث : أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر ، رواه الحنفية ، وقال الترمذى : هذا حديث
حسن صحيح ويمكن أن يجاب (١) عن تغليسه عليه السلام بأن التغليس فعله عليه السلام والاسفار
أمره للأمة و لعل تغليسه عليه السلام كان لأجل أن الزمان كان زمان خير و كان الصحابة
يحضرون أول وقت الصلاة ، بل قبل ذلك فلو أسفر بهم لآدى ذلك إلى الضجر
و التعب فلذلك العارض اختار عليه السلام التغليس ، و أما جوابهم عن حديث الاسفار
بأن المراد من الاسفار تحقق الفجر بحيث لا يبقى في طلوعه شك وشبهة فيأباه لفظ
الحديث ويرده فإنه إذا صلى في وقت لم يتحقق فيه الفجر و بقي فيه شك في أن
الفجر طلع أو لم يطلع لا يجوز صلاته فأعظمية الأجر لا يتحقق إلا فيما كان في
جانب المفضل عليه شئ من الأجر و إذا صلى شاكاً في الوقت لا يجوز صلاته
و لا يكون له شئ من الأجر لأن القاعدة الكلية المتفق عليها أن اليقين لا يزول
بالشك فبالشك بالفجر لا يثبت الفجر بل يكون له حكم الليل قطعاً وهذا ظاهر [قال
أبو داود روى هذا الحديث عن الزهري معمر] بن راشد [و مالك] بن أنس

(١) و لو أجيب عنه بأن المراد من الاسفار الخاص الذى يكون أشد الاسفار
و لم يعد إلى مثله بعد أو شرع في هذه المرة في الاسفار بخلاف باقى أحواله عليه السلام.

و شعيب بن أبي حمزة و الليث بن سعد وغيرهم لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه و لم يفسروه و كذلك أيضاً روى

الامام [و ابن عينة] سفيان [و شعيب بن أبي حمزة و الليث بن سعد وغيرهم لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه و لم يفسروه] و غرض المؤلف بهذا الكلام بيان الاختلاف الواقع في أصحاب الزهري بأن أسامة بن زيد روى هذا الحديث عن الزهري فذكر أولاً أوقات الصلاة بجملة ثم فسرها فيما بعد و أما هؤلاء الذين ذكرهم و هم معمر و مالك و ابن عينة و شعيب و الليث و غيرهم فأنهم ذكروا أوقات الصلاة بجملة واقتصروا عليه ثم لم يفسروه^(١) ففي رواية أسامة بن زيد زيادة من قوله فرأيت رسول الله ﷺ صلى الظهر حين تزل الشمس إلى آخر الحديث و ليست هذه الزيادة في رواية هؤلاء المذكورين ، أما رواية معمر عن الزهري فأخرجها عبد الرزاق قال : حدثنا معمر عن الزهري ، الحديث ، و أما رواية مالك فأخرجها مسلم في صحيحه من طريق يحيى بن يحيى التميمي قال قرأت على مالك عن ابن شهاب و أيضاً أخرجها الامام أحمد في مسنده من طريق عبد الرحمن عن مالك بن أنس عن ابن شهاب ، الحديث ، و أما رواية سفيان بن عينة عن الزهري فأخرجها البيهقي من طريق حسن بن محمد الزعفراني قال حدثنا سفيان بن عينة عن الزهري أن عن عروة بن الزبير قال ، الحديث ، ثم قال البيهقي في آخرها ، وكذلك رواه الجمهور من أصحاب الزهري نحو معمر و شعيب بن أبي حمزة و الليث بن سعد و غيرهم لم يذكروا الوقت الذي صلى فيه و لم يفسروه ، و كذلك رواه أسامة بن زيد الليثي عن الزهري إلا أنه زاد ما أخبره أبو مسعود عما رآه من ذلك ، و أما رواية شعيب بن أبي حمزة و اسمه دينار عن الزهري فأخرجها أيضاً البيهقي في سننه ، و أما رواية ليث بن سعد فأخرجها مسلم في صحيحه ، و أما رواية غيرهم من الأوزاعي عن

(١) نقل الزرقاني عن الحافظ عن أبي داود تفرد أسامة بتفسير الأوقات .

هشام بن عروة و حبيب بن أبي مرزوق عن عروة نحو
رواية معمر و أصحابه إلا أن حبيباً لم يذكر بشيراً قال
أبو داؤد و روى وهب بن كيسان عن جابر عن النبي ﷺ
وقت المغرب قال ثم جاءه للمغرب حين غابت الشمس يعنى
من الغد وقتاً واحداً قال أبو داؤد و كذلك روى عن

الزهري و محمد بن إسحاق عن الزهري فلم أجدها فيما تتبعته من كتب الحديث [و كذلك
أيضاً روى هشام بن عروة و حبيب بن أبي مرزوق] الرقي بفتح الراء وفى آخرها
القاف المشددة نسبة إلى الرقة وهى بلدة على طرف الفرات مشهورة من الجزيرة قال
أحمد ما أرى به بأساً ، وقال ابن معين : مشهور ، وقال الدارقطني : ثقة يحتاج به ،
و قال الأجرى عن أبي داؤد جزرى : ثقة [عن عروة] أى ابن الزبير [نحو
رواية معمر و أصحابه إلا أن حبيباً] أى ابن أبي مرزوق [لم يذكر بشيراً] أى
ابن أبي مسعود و روى منقطعاً قلت : رواية (١) هشام بن عروة و حبيب بن أبي
مرزوق عن عروة لم أجدها فيما تتبعته من كتب الحديث [قال أبو داؤد و روى
وهب بن كيسان] القرشى مولى آل الزبير أبو نعيم المدنى المعلم ، قال النسائى : ثقة ،
و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال العجلي : مدنى تابعى ثقة ، و قال على بن
الحسين بن الجنيّد عن ابن معين : ثقة ، و كذا قال عبد الله بن أحمد عن أبيه ،
و قال ابن سعد : قال محمد بن عمر : لم يكن له فتوى و كان محدثاً ثقة ، توفى سنة
٥١٢٧ هـ [عن جابر عن النبي ﷺ وقت المغرب قال] أى جابر [ثم جاءه] أى
جاء جبرئيل رسول الله ﷺ [للمغرب حين غابت الشمس يعنى من الغد وقتاً واحداً]
أخرج الدارقطني فى سننه و النسائى فى مجتبه رواية وهب بن كيسان قال حدثنا جابر

(١) قال الزرقانى : رواية هشام أخرجه سعيد بن منصور ورواية حبيب أخرجه

الحارث بن أسامة فى مسنده انتهى ، و بسط الكلام على طرق هذا الحديث .

أبي هريرة عن النبي ﷺ قال ثم صلى بي المغرب يعني من الغد وقتاً واحداً^(١) وكذلك روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص^(٢) من حديث حسان بن عطية عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي ﷺ .
حدثنا مسدد نا عبد الله بن داود نا^(٣) بدر بن عثمان نا

بن عبد الله ولفظ الدارقطني جاءه للمغرب حين غابت الشمس وقتاً واحداً لم يزل عنه [قال أبو داود : و كذلك روى عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال ثم صلى بي المغرب يعني من الغد وقتاً واحداً] أخرجها الدارقطني بسنده من طريق محمد بن عمرو عن أبي سلسة عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ ولفظه : ثم صلى المغرب حين غربت الشمس ، و قال : في اليوم الثاني ثم جاءه من الغد ثم صلى المغرب حين غربت الشمس في وقت واحد وأخرج أيضاً بسنده عن محمد بن عمار بن سعد المؤذن أنه سمع أبا هريرة يذكر أن رسول الله ﷺ حدثهم أن جبرئيل أتاه ثم قال ثم جاءني يعني من الغد في المغرب فصلى في ساعة غابت الشمس لم يغيره [وكذلك] أى كما روى عن جابر وأبي هريرة من اتحاد وقت المغرب في اليومين كذلك [روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص من حديث حسان بن عطية عن عمرو بن شعيب عن أبيه] شعيب [عن جده] أى جد شعيب و هو عبد الله بن عمرو بن العاص [عن النبي ﷺ] و هذه الرواية أخرجها البيهقي في سننه بسنده إلى الأوزاعي ، حدثنا حسان بن عطية حدثني عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سأل رجل رسول الله ﷺ ، الحديث ، [حدثنا مسدد] بن مسرهد [نا عبد الله بن داود] بن عامر المعروف بالخري [نا بدر] بفتح الباء الموحدة [بن عثمان] الأموي . ولاهم الكوفي وثقه

(١) وفي نسخة : لوقت واحد ، (٢) و في نسخة : العاصي .

(٣) و في نسخة : عن .

أبو بكر بن أبي موسى عن أبي موسى أن سائلاً سأل النبي ﷺ (١)
 فلم يرد عليه شيئاً حتى أمر بلالاً فأقام الفجر (٢) حين انشق
 الفجر فصلى حين كان الرجل لا يعرف وجه صاحبه أو إن

ابن معين و العجلي والدارقطني ، و قال النسائي : ليس به بأس ، وذكره ابن حبان
 في الثقات [نا أبو بكر بن أبي موسى] عبد الله بن قيس الأشعري الكوفي يقال
 اسمه عمرو و يقال عامر قال الآجري قلت لأبي داود سمع أبو بكر من أبيه قال
 أراه قد سمع و أبو بكر أرضى عندهم من أبي بردة بن أبي موسى ، و قال محمد بن
 عبد الله بن نمير كان أكبر من أبي بردة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، قلت : تمة
 كلامه : اسمه كنيته ومن زعم أن اسمه عامر ، فقد وهم ، عامر اسم أبي بردة ، وقال
 عبد الله بن أحمد : قلت لأبي قابو بكر بن أبي موسى سمع من أبيه قال لا ، وقال أبو بكر
 بن أبي عبيد الله سمعت أبا إسحاق يقول أبو بكر بن أبي موسى أفضل من أخيه أبي بردة ،
 وقال العجلي : كوفي تابعي ثقة ، و قال ابن سعد : اسمه كنيته ، و كان قليل الحديث
 يستضعف ، و قال خليفة : مات سنة ١٠٦ هـ [عن] أبيه [أبي موسى] عبد الله
 بن قيس الأشعري [أن سائلاً] لم أقف على اسمه [سأل النبي ﷺ] يعني عن
 مواقيت الصلاة كما في نسخة [فلم يرد عليه شيئاً] أي فلم يجبه ببيان الأوقات قولاً
 بل قال له أقم معنا ثم بينها فعلاً [حتى أمر بلالاً] هو بلال بن رباح التيمي مولا
 المؤمن مولى أبي بكر الصديق أبو عبد الله و قيل في كنيته غير ذلك وهو ابن حمزة
 وهي أمه ، أسلم قديماً و عذب في الله و شهد بدرأ و المشاهد كلها و سكن دمشق
 مات بالشام زمن عمر - رضى الله عنه - قال البخاري بلال بن رباح أخو خالد
 و غفرة [فأقام الفجر] أي فأذن و أقام للفجر [حين انشق الفجر] أي انشق
 الظلام في الأفق فخرج منه ضوء الفجر [فصلى] أي صلاة الفجر [حين كان الرجل
 (١) و في نسخة : يعني عن مواقيت الصلاة • (٢) و في نسخة : للفجر .

الرجل لا يعرف من إلى جنبه ثم أمر بلالا فأقام الظهر حين زالت الشمس حتى^(١) قال القائل انتصف النهار وهو اعلم ثم أمر بلالا فأقام العصر و الشمس يضاء مرتفعة وأمر بلالا فأقام المغرب حين غابت الشمس وأمر بلالا فأقام العشاء حين غاب الشفق فلما كان من الغد صلى الفجر

لا يعرف وجه صاحبه لشدة التغليس وكثرة الظلام [أو إن الرجل لا يعرف من إلى جنبه] و لفظة أو هذه للشك من الراوى أى قال هذا اللفظ أو ذلك ثم أمر بلالا فأقام الظهر أى فأقام صلاة الظهر حين زالت الشمس أى عن كبد السماء [حتى قال القائل انتصف النهار] قال فى مرقاة الصعود : قال الشيخ ولى الدين هو على سبيل الاستفهام قطعاً قلت فعلى هذا يكون بفتح الهمزة و المحذوف همزة الوصل ، كقوله تعالى : « اصطفى البنات افترى على الله كذباً » قلت ولا مانع من أن يكون خيراً وحيثئذ بكسر همزة انتصف بل كونه خيراً أولى ، فان مسلماً أخرج فى صحيحه هذا الحديث و لفظه و القائل يقول قد انتصف النهار [و هو] أى رسول الله ﷺ [اعلم] بأن الشمس قد زالت [ثم أمر بلالا فأقام العصر و الشمس]^(٢) يضاء مرتفعة و أمر بلالا فأقام المغرب حين غابت الشمس وأمر بلالا فأقام العشاء حين غاب الشفق [لحاصله أنه ﷺ صلى الصلوات الخمس فى أول وقتها] فلما كان من الغد [يحتمل أن تكون لفظة كان ناقصة واسمها ضمير يرجع إلى الوقت و من خبره و يمكن أن يكون تامة ويكون الغد فاعلها و من زائدة] صلى الفجر

(١) و فى نسخة : حين .

(٢) و لا يذهب عليك أن الحديث ساكت عن المثل و المثليين و ليس ذكر المثل إلا فى حديث إمامة جبرئيل الذى فيه أوقات الأفضل كما تقدم .

و انصرف (١) فقلنا: أطلعت الشمس فأقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله وصلى العصر و قد اصفرت الشمس أو قال أمسى و صلى المغرب قبل أن يغيب الشفق وصلى العشاء إلى ثلث الليل ثم قال أين السائل عن وقت الصلاة

وانصرف [أى من صلاة الفجر] قلنا [أى قال بعضنا لبعض [أطلعت الشمس] بهمة الاستفهام و أخرجه مسلم في صحيحه و فيه قد طلعت الشمس أى من شدة تأخيرها] فأقام الظهر في وقت العصر الذي كان قبله [أى في اليوم الأول فان قيل هذا الحديث يدل على اشتراك وقت الظهر و العصر بأن آخر وقت الظهر و أول وقت العصر مشترك بين الظهر و العصر ! قلنا لا لأنه يمكن أنه ﷺ صلى الظهر في اليوم الثاني بحيث أتمها في وقت و ابتداء صلاة العصر في اليوم الأول من الساعة التي اتصلت بما أتم فيها الظهر فلا يلزم الاشتراك و لأجل اتصال الوقتين أطلق بأنه صلى الظهر في وقت العصر (٢) [وصلى العصر و قد اصفرت الشمس] أى دنت للغروب [أو قال أمسى] وأو للشك من الراوى [وصلى المغرب قبل أن يغيب الشفق] قال القارىء: وهذا الحديث حجة على الشافعى (٣) ومالك في تضيق وقت المغرب، قلت: قال الامام الشافعى - رحمه الله - في كتاب الأم: لا وقت للمغرب إلا واحداً و ذلك حين تجب الشمس و استدل بحديث إمامة جبرئيل و بغيره من الأحاديث التي فيها أنه ﷺ صلى المغرب وقتاً واحداً (٣) [وصلى العشاء إلى ثلث الليل] قال القارىء (٤) و لعله لم يؤخرها إلى آخره و هو وقت الجواز لأنه يلزم منه الكراهة

(١) و في نسخة : فانصرف .

(٢) قلت : يوضحه حديث مسلم ولفظه : ثم أخر الظهر حتى كان قريباً من وقت العصر بالأمس « ابن رسلان » . (٣) و هو الجديد من مذهب الشافعى قاله ابن رسلان . (٤) قال ابن رسلان هو وقت الاختيار و وقت الجواز إلى طلوع الفجر لحديث أبي قتادة ليس التفريط في النوم إنما التفريط في البقطة أن ★

الوقت فيما بين هذين قال (١) أبو داؤد روى سليمان بن موسى عن عطاء عن جابر عن النبي ﷺ في المغرب نحو (٢) هذا قال ثم صلى العشاء قال بعضهم إلى ثلث الليل

في حق غيره و لحصول الحرج بسهر الليل كله و كراهة النوم قبل العشاء [ثم قال أين السائل عن وقت الصلاة] فأجابه السائل أنا يا رسول الله كما في رواية بريدة ، فقال الرجل : أنا يا رسول الله [الوقت] أى قال رسول الله ﷺ الوقت المستحب للصلوات [فيما بين هذين] أى الوقتين في اليومين [قال أبو داؤد روى سليمان بن موسى] الأموى مولا لم أبو أيوب و يقال أبو الربيع و يقال أبو هشام الدمشقي الأشدق فقيه أهل الشام في زمانه ، قال سعيد بن عبد العزيز : كان أعلم أهل الشام بعد مكحول ، وقال عطاء بن أبي رباح : سيد شباب أهل الشام سليمان بن موسى ، وقال الزهري سليمان بن موسى أحفظ من مكحول وثقة دحيم وعن ابن معين : ثقة في الزهري ، و قال أبو حاتم : محله الصدق و في حديثه بعض الاضطراب و لا أعلم أحداً من أصحاب مكحول أفقه منه ، وقال البخارى : عنده مناكير ، وقال النسائي : أحد الفقهاء و ليس بالقوى في الحديث ، و قال الدارقطني في المال من الثقات أثني عليه عطاء و الزهري ، و قال ابن سعد : ثقة أثني عليه ابن جريج و ذكر العقلي عن ابن المديني كان من كبار أصحاب مكحول و كان خوطب قبل موته ييسر ، و قال يحيى بن معين ليحيى بن أكرم : سليمان بن موسى ثقة وحديثه صحيح عندنا ، قال ابن سعد : مات سنة ١١٩ هـ [عن عطاء] أى ابن أبي رباح [عن جابر] بن عبد الله [عن النبي ﷺ في المغرب نحو هذا] حاصل هذا الكلام أن رواية سليمان بن موسى

★ لا يصلح حتى يمتحن وقت الأخرى وأخرجنا الصبح بدليل فما عداها على حاله .

(١) و في نسخة : أبو علي سمعت أبا داؤد يقول .

(٢) و في نسخة : بنحو هذا ، كنحو هذا .

و قال بعضهم إلى شطره وكذلك روى ^(١) ابن بريدة عن

عن عطاء عن جابر هذه توافق رواية أبي بكر بن أبي موسى عن أبي موسى في المغرب بأن فيهما صلى رسول الله ﷺ المغرب في اليوم الأول في أول وقتها و في اليوم الثاني صلاحها في آخر وقتها قبل أن يغيب الشفق ، أخرج البيهقي في سننه بسنده عن سليمان بن موسى عن عطاء بن أبي رباح عن جابر بن عبد الله قال سألت رجلاً رسول الله ﷺ عن وقت الصلاة ، فقال صل معنا فذكر الحديث ، وفيه ثم صلى المغرب حين وجبت الشمس ، و قال في اليوم الثاني : ثم صلى المغرب قبل غيبوبة الشفق و رواه يرد بن سنان عن عطاء فذكر قصة إمامة جبرئيل الذي ﷺ و ذكر وقت المغرب واحداً و تلك قصة و سؤال السائل عن أوقات الصلاة قصة أخرى ، كانظن و روينا عن ابن عباس في قوله وقت المغرب إلى العشاء ، انتهى ، [قال ثم صلى العشاء قال بعضهم إلى ثلث الليل و قال بعضهم إلى شطره] يحتمل أن يكون معنى هذا الكلام ، قال جابر في حديثه بعد ما ذكر المغرب : ثم صلى العشاء ، فقال : بعض الصحابة لهذه الصلاة أنه صلاحها إلى ثلث الليل ، و قال بعضهم : إلى شطره فاختلَفوا في آخر الوقت على حسب ظنهم و هذا الاحتمال ذكره صاحب عون المعبود و يحتمل أن يكون المعنى ، قال سليمان بن موسى بسنده ثم صلى العشاء ، قال بعض رواة الحديث عن جابر إلى ثلث الليل ، و قال بعضهم إلى شطره و الاحتمال الثالث أن يكون المعنى ، قال جابر : ثم صلى العشاء ، وانتهى حديث جابر إلى ههنا ، ثم يقول أبو داود : اختلف الصحابة في بيان آخر وقت العشاء ، فقال بعضهم في حديثه صلاحها إلى ثلث الليل ، و قال بعضهم : صلاحها إلى شطره ، فان حديث أبي موسى و بريدة يدلان على أنه أخرها إلى ثلث الليل و حديث عبد الله بن عمرو بن العاص الآتي للؤلؤف و عند مسلم وقت صلاة العشاء إلى نصف الليل [وكذلك] أى

أبيه عن النبي ﷺ .

حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي نا شعبة عن قتادة أنه سمع
أبا أيوب ^(١) عن عبد الله بن عمرو عن النبي ﷺ أنه قال
وقت الظهر ما لم تحضر العصر ووقت العصر ما لم تصفر

كما روى ^(٢) أبو بكر بن أبي موسى عن أبي موسى و سليمان بن موسى عن عطاة عن
جابر مثل ذلك [روى ابن بريده عن أبيه عن النبي ﷺ] باختلاف وقت المغرب في
أوله وآخره أخرج ، البيهقي ، هذه الرواية في مسنده ومسلم في صحيحه ، والله أعلم .
[حدثنا عبيد الله بن معاذ نا أبي] هو معاذ [نا شعبة] بن الحجاج [عن
قتادة] بن دطامة [أنه سمع أبا أيوب] الراعي بفتح الميم وفي آخرها الذين المعجمة
الأزدى العنكي البصري اسمه يحيى ، و يقال حبيب بن مالك يقال إن المراغة قبيلة
من الأزد ويقال موضع بناحية عمان . قال في الأنساب : قال أبو بكر بن أبي داود
المراغة بطن من الأزد والمراغة بلدة من بلاد آذر يجان ، قال النسائي : ثقة ، وقال
العجلي : بصرى تابعي ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، مأموناً و ذكره ابن حبان
في الثقات ، مات بعد سنة ٨٠ هـ [عن عبد الله بن عمرو] بن العاص [عن النبي
ﷺ أنه قال وقت الظهر ما لم تحضر العصر] أى ينتهى الى ما لم تحضر العصر
و لفظ سياق مسلم من طريق همام عن قتادة وقت الظهر إذا زالت الشمس و كان
ظل الرجل كطوله ما لم تحضر العصر ، و هذا يدل على أن وقت الظهر يمتد بعدما
صار ظل الشئ كطوله الى ما لم تحضر العصر فلا يكون له غاية إلا الى ما يكون ظل
الشئ كظله كما يقوله الامام أبو حنيفة رحمه الله ، و أيضاً يدل على أن لا فاصلة بين

(١) و في نسخة : يحدث .

(٢) قلت : والظاهر عندى من السياق إن غرض المصنف تأييده في آخر وقت المغرب
فانه يذكره من الاول فبعضهم قالوا وقتنا واحداً وبعضهم قالوا الى الشفق فليفتش .

الشمس ووقت المغرب ما لم يسقط فور (١) الشفق ووقت
العشاء إلى نصف الليل و وقت صلاة الفجر ما لم تطلع
الشمس .

وقد بينهما ولا تشترك بينهما و على أن لا كراهة في تأخير الظهر إلى آخر الوقت
[ووقت العصر] يمتد من حضوره و شروعه على اختلاف القولين من المثل
أو المثلين إلى [ما لم تنفجر الشمس] أى سقط قرنه الأول وهذا يدل على كراهة
التأخير إلى وقت الاصفرار فالمراد به وقت الاختيار [و وقت المغرب] يمتد من
غروب الشمس كما في الروايات المتقدمة إلى [ما لم يسقط فور الشفق] وهو الحرة
التي تلي الشمس بعد الغروب عند الشافعي و أبي يوسف و محمد و به يفتي ، وهو
المروى عن ابن عمر وابن عباس ، والياض الذي يكون بعد الحرة عند أبي حنيفة
و هو المروى عن أبي هريرة و به قال ابن عبد العزيز والأوزاعي ، وهذا يدل
على امتداد وقت المغرب إلى سقوط الشفق وإليه ذهب الشافعي قديماً ، والثوري
و أحمد و إسحاق ، و أصحاب الرأي ، و ذهب مالك والأوزاعي و ابن المبارك
والشافعي جديداً إلى أن صلاة المغرب لها وقت واحد مضيق ، لأن جبرئيل عليه
الصلاة والسلام صلاها في اليومين في وقت واحد ، و هو قدر وضوء و أذان
و إقامة و خمس ركعات متوسطات ، قال النووي : و هذا الحديث ، و ما بعده
من الأحاديث صريح في أن وقت المغرب يمتد إلى غروب الشفق ، و هذا أحد
القولين في مذهبن . و هو ضعيف عند جمهور فقهاء مذهبنا ، و قالوا الصحيح أنه
ليس لها إلا وقت واحد و هو عقب غروب الشمس بقدر ما يتطهر و يستر عورته
و يؤذن و يقيم فإن أخر الدخول في الصلاة عن هذا الوقت أثم و صارت قضاء ،
و ذهب المحققون من أصحابنا إلى ترجيح القول بجواز تأخيرها ما لم يغيب الشمس وأنه

(باب فى وقت صلاة النبى ﷺ و كيف كان يصليها)

حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة عن سعد بن إبراهيم عن

يجوز ابتداءها فى كل وقت من ذلك ولا ياتم بتأخيرها عن أول الوقت ، و هذا هو الصحيح أو الصواب الذى لا يجوز غيره ، والجواب عن حديث جبرئيل عليه السلام حين صلى المغرب فى اليومين فى وقت واحد حين غربت الشمس من ثلاثة أوجه أحدها أنه اقتصر على بيان وقت الاختيار و لم يستوعب وقت الجواز ، وهذا جار فى كل الصلوات سوى الظهر ، والثانى أنه متقدم فى أول الأمر بمكة ، و هذه الأحاديث بامتداد وقت المغرب إلى غروب الشفق متأخرة فى أواخر الأمر بالمدينة فوجب اعتمادها ، والثالث أن هذه الأحاديث أصح اسناداً من حديث بيان جبرئيل عليه السلام فوجب تقديمها ، انتهى ، قوله فور الشفق بالقاء ، قال الخطاى : فور الشفق هو بقية حمرة الشمس فى الأفق وسمى فوراً لفورانه وسطوعه وروى أيضاً ثور الشفق و هو ثوران حمرة [و وقت العشاء] تمتد [إلى نصف الليل] أى اختياراً [و وقت صلاة الفجر] من طلوع الفجر إلى [ما لم تطلع الشمس] .

[باب فى وقت صلاة النبى ﷺ و كيف كان يصليها] وحاصل الترجمة أن أوقات الصلوات الخمس كانت ممتدة ظرفاً تفضل عن قدر الصلاة لا معياراً فالغرض من عقد هذا الباب أن يبين فيه أن رسول الله ﷺ أى جزء منها يختار لصلاته و كيف يصليها فى الأوقات المختلفة .

[حدثنا مسلم بن إبراهيم نا شعبة] بن الحجاج [عن سعد بن إبراهيم] بن عبد الرحمن بن عوف الزهرى أبو إسحاق ، و يقال أبو إبراهيم أمه أم كلثوم بنت سعد : و كان قاضى المدينة والقاسم بن محمد حى ، قال ابن سعد : كان ثقة كثير الحديث ، وقال صالح بن أحمد عن أحمد : ثقة ، ولى قضاء المدينة ، وقال الدورى و غير واحد عن ابن معين : ثقة ، و كذا قال العجلي و أبو حاتم والنسائى ،

محمد بن عمرو وهو ابن الحسن قال سألنا جابراً عن وقت صلاة رسول الله ﷺ فقال كان يصلي الظهر بالهاجرة والعصر

و قال الساجي : ثقة ، أجمع أهل العلم على صدقه والرواية عنه إلا مالك ، و يقال إن سعداً وعظ مالكا فوجد عليه فلم يرو عنه ، كان أحمد بن حنبل يقول : سعد ثقة ، فقليل له إن مالكا لا يحدث عنه ، فقال من يلتفت إلى هذا ، سعد ثقة ، قال الساجي : و مالك إنما ترك الرواية عنه فأما أن يكون يتكلم فيه فلا أحفظه ، و قال أحمد بن البرقي : سألت يحيى عن قول بعض الناس في سعد ، إنه كان يرى القدر و ترك مالك الرواية عنه فقال لم يكن يرى القدر و إنما ترك مالك الرواية عنه لأنه تكلم في نسب مالك فكان مالك لا يروى عنه و هو ثبت لاشك فيه مات سنة ٢٥ هـ و قيل بعدها [عن محمد بن عمرو و هو] أي عمرو [ابن الحسن] بن علي بن أبي طالب الهاشمي ، أبو عبد الله المدني أمه رملة بنت عقيل بن أبي طالب قال أبو زرعة والنسائي و ابن خراش : ثقة ، و قال ابن أبي حاتم عن أبيه : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات [قال سألنا جابراً] أي ابن عبد الله الأنصاري الصحابي [عن وقت صلاة رسول الله ﷺ فقال] أي جابر [كان يصلي الظهر بالهاجرة] قال في القاموس : والهجير والهجرة والهجر والهجرة نصف النهار عند زوال الشمس مع الظهر أو من عند زوالها إلى العصر لأن الناس يستكون في يومهم كأنهم قد تهاجروا شدة الحر ، انتهى ، و هذا بظاهره يعارض ما أمر به من الإبراد ، والجواب عنه ما قاله الطحاوي في شرح معاني الآثار ، ما حاصله : ذهب قوم إلى استحباب تعجيل الظهر في الزمان كله في أول وقتها واحتجوا بالأحاديث الدالة عليه منها هذا الحديث ، و منها حديث خباب : شكونا إلى رسول الله ﷺ حر الرضاء بهجير فما أشكنا ، ومنها حديث عائشة رضي الله عنها : ما رأيت أحداً أشد تعجيلاً لصلاة الظهر من رسول الله ﷺ ما استثنت أباها ولا عمر رضي الله عنهما ، وكذلك

والشمس حية و المغرب إذا غربت الشمس ، والعشاء إذا كثر الناس عجل و إذا قلوا آخر والصبح بغلس .

الأحاديث الآخر المروية في هذا الباب ، و خالفهم في ذلك آخرون فقالوا أما في أيام الشتاء فيعجل بها ، و أما في أيام الصيف فيؤخر واحتجوا في ذلك بالأحاديث الواردة في الإبراد المروية عن أبي ذر و أبي سعيد و أبي هريرة و أبي موسى ، و قال قد روى أن تعجيل الظهر في الحر قد كان يفقل ، ثم نسخ دل عليه حديث المغيرة بن شعبه ، قال صلى بنا رسول الله ﷺ صلاة الظهر بالهجير ثم قال إن شدة الحر من فيح جهنم فأبردوا بالصلاة فأخبر المغيرة في حديثه هذا أن أمر رسول الله ﷺ بالإبراد بالظهر بعد أن كان يصليها في الحر ، فثبت بذلك نسخ تعجيل الظهر في شدة الحر ووجب استعمال الإبراد في شدة الحر ، و قد روى عن أنس بن مالك و أبي مسعود أن رسول الله ﷺ كان يعجلها في الشتاء و يؤخرها في الصيف انتهى ، و قال الحافظ : و حديث مغيرة بن شعبه حديث رجاله ثقات ، رواه أحمد و ابن ماجه و صححه ابن حبان ، و نقل الحلال عن أحمد أنه قال : هذا آخر الأمرين من رسول الله ﷺ و جمع بعضهم بأن الإبراد رخصة والتعجيل أفضل و عكسه بعضهم فقال الإبراد أفضل و حديث خباب يدل على الجواز [و العصر] أى و يصلى العصر [والشمس] أى والحال أن الشمس [حية] أى باقية على ضوئها ، قال الخطابي : يفسر على وجهين ، أجدهما أن حياتها شدة وهجها وبقاؤها لم ينكسر منه شئ والآخر أن حياتها صفاء لونها لم يدخلها التغير [والمغرب] أى و يصلى المغرب [إذا غربت الشمس ، والعشاء] أى و يصلى العشاء [إذا كثر الناس] أى اجتمع الناس في أول وقتها [عجل و إذا قلوا] أى إذا كانوا (١) في

(١) قال ابن دقيق العيد هذا الحديث يشتمل شيئاً لم يتكلموا عليه و هو أن صلاة الجماعة أفضل من الصلاة أول الوقت فلو تعارضتا فالأقرب عندي أن التأخير للجماعة أفضل . ابن رسلان ، و كذا قال ابن العربي و نقل فيه خلاف الشافعي .

حدثنا حفص بن عمر نا شعبة عن أبي المنهال عن أبي برزة
قال كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر إذا زالت الشمس و
يصلي العصر و إن أحدنا ليذهب ^(١) إلى أقصى المدينة و
يرجع ^(٢) والشمس حية ونسيت المغرب وكان لا يزال ^(٣)

أول الوقت قليلا و لم يجتمع أكثرهم [آخر] منتظرا بهم [و الصبح بغلس] و
الغلس بفتحين ظلمة آخر الليل إذا اختلطت بضوء الصباح .

[حدثنا حفص بن عمر نا شعبة] بن الحجاج [عن أبي المنهال] البصري
سيار بن سلامة الرياحي قال ابن معين و النسائي : ثقة ، و قال أبو حاتم : صدوق
صالح الحديث ، و قال العجلي : بصري ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، و ذكره
ابن حبان في الثقات ، و قال : مات سنة ١٢٩ هـ [عن أبي برزة ^(٤)] الأسلمي
فضلة بنون مفتوحة و بمعجمة ساكنة ابن عبيد صاحب النبي ﷺ كان من ساكني
المدينة ثم البصرة و غزا خراسان و شهد مع علي فقاتل الخوارج بالنهر و ان ، قبل
مات ببسابور ، و قيل بالبصرة و قيل بمقازة بين سجستان و هراة ، و قيل إنه بقى
إلى ولاية عبد الملك ، مات سنة ١٦٥ هـ على الصحيح [قال كان رسول الله ﷺ
يصلي الظهر إذا زالت الشمس] و مقتضى ذلك أنه كان يصلي الظهر في أول وقتها
ولا يخالف ذلك الأمر بالابراد لاحتمال أن يكون ذلك في زمن البرد أو قبل الأمر
بالابراد أو عند فقد شروط الابراد لأنه يختص بشدة الحر أو لبيان الجواز [و
يصلي العصر و إن أحدنا ليذهب] أي بعد الفراغ من الصلاة [إلى أقصى المدينة]
أي إلى رحله في منتهى بيوت المدينة [و يرجع] أي و يرجع من رحله في أقصى

(١) وفي نسخة : لو ذهب يذهب (٢) و في نسخة : و رجع (٣) وفي نسخة :

لا يزال بعض (٤) له في مسلم أربعة أحاديث ، و في البخاري حديثان ابن

المدينة إلى المسجد [والشمس حية] أى لم يدخلها التغير ، هذا الذى قلنا من أن ظاهره حصول الذهاب إلى أقصى المدينة والرجوع من ثم إلى المسجد هو على ظاهر سياق لفظ أبى داود ، وعلى سياق لفظ البخارى من طريق شعبة والعصر وأحدنا يذهب إلى أقصى المدينة و يرجع والشمس حية فقوله « و يرجع » هكذا فى رواية وفى رواية أبى ذر و الأصلى : رجع و الشمس حية ، ويخالفه ما رواه البخارى من طريق عبد الله بن المبارك عن عوف و لفظه « وبصلى العصر ثم يرجع أحدنا إلى رحله فى أقصى المدينة و الشمس حية ، فليس فيه إلا الذهاب فقط ، وطريق الجمع بين هذه الروايات أن يقال يحتمل أن الواو فى قوله « وأحدنا » بمعنى ثم و التقدير ثم يذهب أحدنا أى بمن صلى معه ، وأما قوله « رجع » فيحتمل أن يكون بمعنى يرجع و يكون يائناً لقوله يذهب و يحتمل أن يكون رجع فى موضع الحال أى يذهب راجعاً و يحتمل أن أداة الشرط سقطت إما لو أو إذا ، والتقدير ولو يذهب أحدنا إلخ ، و جوز الكرماني أن يكون رجع خبراً للابتداء الذى هو أحدنا و يذهب جملة حالية و هو و إن كان محتملاً من جهة اللفظ لكنه يغاير رواية عوف وقد رواه أحمد عن حجاج بن محمد عن شعبة بلفظ « والعصر يرجع الرجل إلى أقصى المدينة و الشمس حية » و لمسلم والنسائي من طريق خالد بن الحارث عن شعبة مثله لكن بلفظ « يذهب » بدل يرجع ، و قال الكرماني أيضاً بعد أن حكى احتمالاً آخر و هو أى قوله « رجع عطف على يذهب و الواو مقدرة و رجع بمعنى يرجع » ويؤيد ذلك رواية أبى داود عن حفص بن عمر بلفظ « وإن أحدنا ليذهب إلى أقصى المدينة ويرجع و الشمس حية » و قد قدمنا ما يرد عليها ، و أن رواية عوف أوضحت أن المراد بالرجوع الذهاب إلى المنزل من المسجد و إنما سمي رجوعاً لأن ابتداء المجئ كان من المنزل إلى المسجد فكان الذهاب منه إلى المنزل رجوعاً . هذا (١) خلاصة ما قال الحافظ فى فتح البارى .

(١) و قريب منه ما قاله ابن رسلان والحاصل أن الذهاب و الرجوع كليهما ★

تأخير العشاء إلى ثلث الليل قال ثم قال إلى شطر الليل

قلت : رواية عوف في البخارى ، و كذلك رواية أحمد عن حجاج بن محمد عن شعبة ، وكذلك رواية مسلم والنسائي من طريق خالد بن الحارث عن شعبة مصرحة بأن المراد من الرجوع ، الرجوع من المسجد إلى أقصى المدينة ، فعلى هذا لا ينبغي أن يعتمد على ما في ظاهر سياق لفظ أبي داود من أن المراد من الرجوع ، الرجوع من أقصى المدينة إلى المسجد بل يجب أن يأول في سياق أبي داود بأن قوله « و يرجع » عطف تفسيرى ليذهب و يكون تقديره : و إن أحدنا ليذهب أى يرجع إلى أقصى المدينة و الشمس حية فعلى هذا تتوافق جميع الروايات في هذا المعنى والله أعلم [ونسيت المغرب] قائل ذلك (١) هو أبو المنهال أى نسيت ما قال أبو برزة في صلاة المغرب [و كان] أى رسول الله ﷺ [لا يبالى بتأخير العشاء إلى ثلث الليل] و لفظ البخارى و كان يستحب أن يؤخر من العشاء ، قال ابن دقيق العيد : فيه دليل على استحباب التأخير قليلا لأن التبعض يدل عليه وتعقب بأنه بعض مطلق لا دلالة فيه على قلة وكثرة ، والتأخير إنما كان لا انتظار من يجئى لشهود الجماعة يدل عليه حديث جابر المتقدم (٢) [قال] أى أبو المنهال [ثم قال] أى أبو برزة مرة أخرى [إلى شطر الليل] معناه كان رسول الله ﷺ لا يبالى بتأخير العشاء في انتظار من يجئى لشهود الجماعة إلى شطره ، وقال البخارى : و قال معاذ قال شعبة : ثم لقينته مرة فقال أولئك الليل ، قال الحافظ في شرحه (٣) : و جزم حماد بن سلمة عن أبي المنهال

★ ليس بمراد عند أحد .

(١) قال ابن رسلان قائله يسار كما بينه أحمد في روايته عن حجاج عن شعبة .
(٢) والأوجه عندي قال شعبة ثم قال أبو المنهال كما سيحكي من رواية البخارى ويؤيده نسيانه في المغرب (٣) خشية الهادى إلى وقت الكراهة أو خشية نسيانها ، كذا قال ابن رسلان .

قال و كان يكره النوم قبلها والحديث بعدها و كان يصلي

عند مسلم بقوله إلى ثلث الليل ، وكذا لأحمد عن حجاج عن شعبة [قال] أى أبو المبال [و كان (١)] أى رسول الله ﷺ [يكره النوم قبلها] أى قبل العشاء ، قال الترمذى : قدكره أكثر أهل العلم النوم قبل صلاة العشاء ورخص فى ذلك بعضهم ، و قال ابن المبارك : أكثر الأحاديث على الكراهة و رخص بعضهم فى النوم قبل صلاة العشاء فى رمضان ، قال ابن سيد الناس فى شرح الترمذى : و قد كرهه جماعة و اغلظوا فيه منهم ابن عمر و عمر و ابن عباس و إليه ذهب مالك ، و رخص فيه بعضهم منهم على و أبو موسى و هو مذهب الكوفيين و شرط بعضهم أن يجعل معه من يوقظه لصلاتها و روى عن ابن عمر مثله و إليه ذهب الطحاوى ، و العلة فى الكراهة قبلها لثلاث يذهب النوم بصاحبه و يستغرقه فتفوته أو يفوته فضل وقتها المستحب أو يترخص فى ذلك الناس فينام عن إقامة جماعتها ، احتج من قال بالجواز بما أخرجه البخارى و غيره من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ اعتم بالعشاء حتى ناداه عمر نام النساء والصبيان و لم ينكر عليهم ، و بحديث ابن عمر أن رسول الله ﷺ شغل عنها ليلة فأخراها حتى رقدنا فى المسجد ثم استيقظنا ثم رقدنا ثم استيقظنا ثم خرج علينا رسول الله ﷺ ، الحديث ، و لم ينكر عليهم ، قاله فى النبيل [و الحديث بعدها] قال النووى : و اتفق العلماء على كراهة الحديث بعدها إلا ما كان فى خير ، قيل و علة الكراهة (٢) ما يؤدى إليه السهر من عتامة غلبة النوم آخر الليل عن القيام لصلاة الصبح فى جماعة أو الاتيان بها فى وقت الفضيلة و الاختيار أو

(١) و سيعيد المصنف هذه الجملة فى الآداب و بسطها القارى فى شرحه ، و بوب عليه الترمذى مستقلا و بسطه ابن العربى (٢) أو خشية الوقوع فى اللغو و اللغو فيها لا ينبغى عليه ختم البيضة قاله ابن رسلان ، قلت : و يؤيده استثناء المذاكرة و الوعظ ، و قيل جعل تعالى شأنه الليل سكناً فلا يخالفه و قيل كان من أفعال الجاهلية « ابن رسلان » .

الصبح وما يعرف ^(١) أحدنا جلسه الذي كان يعرفه وكان يقرأ فيها من الستين ^(٢) إلى المائة .

القيام للورد من صلاة أو قرأة في حق من عادته ذلك ، و لا أقل لمن أمن ذلك من الكسل بالنهار عما يجب من الحقوق فيه و الطاعات ، و هذا الحديث يدل على كراهة السمر بعد العشاء و حديث عمر قال كان رسول الله ﷺ يسمر عند أبي بكر الليلة كذلك في الأمر من أمر المسلمين ، و أيضاً حديث ابن عباس قال رقدت في بيت ميمونة ليلة ، و فيه قال : فتحدث النبي ﷺ مع أهله ساعة ثم رقد رواه مسلم ، يدلان على جوازه وطريقة الجمع بينهما بأن توجه أحاديث المنع إلى الكلام المباح الذي ليس فيه فائدة تعود على صاحبه وأحاديث الجواز إلى ما فيه فائدة تعود على المتكلم ، قاله الشوكاني [و كان يصلي الصبح وما يعرف أحدنا جلسه الذي كان يعرفه] أي الذي يحببه ، هكذا في نسخة دهلوية ، وفي مكتوبة قديمة ، و كذا في الكافوربة بزيادة لفظ ما النافية . و أما النسخة المصرية ^(٣) و النسخة التي اختارها صاحب عون المعبود فليس فيها زيادة لفظ ما النافية ، و الظاهر ^(٤) أنها الصواب لأنها موافقتان لرواية البخاري و لفظها من طريق شعبة كان النبي ﷺ يصلي الصبح و أحدنا يعرف جلسه ، و في رواية له من طريق عوف و كان يفتل من صلاة الغداة حين يعرف الرجل جلسه ، و كذلك في رواية لمسلم و لفظه فينظر إلى وجه جلسه الذي يعرفه فيعرفه ، و له في أخرى : و تصرف حين يعرف بعضنا وجه بعض ولو سلم صحة هذا اللفظ فيمكن أن يحمل عدم المعرفة قبل الشروع من الصلاة و المعرفة على ما بعد الفراغ منها [و كان] أي رسول الله ﷺ [يقرأ فيها]

(٢) و في نسخة : تعرف . (٢) و في نسخة : بالستين . (٣) و ليس أيضاً في نسخة ابن رسلان و قال هذا يخالف حديث عائشة ما يعرفنا من الغلس إلا أن يقال هذا متعلق بمن تلفظ بالجلباب (٤) و اختاره في فيض الباري .

(باب (١) في وقت صلاة الظهر) حدثنا أحمد بن حنبل
ومسدد قالنا نا عباد بن عباد نا محمد بن عمرو عن سعيد

أى في صلاة الصبح [من الستين إلى المائة] يعنى من الآى، الظاهر أن هذا القدر من القراءة ما كانت في الركعتين و قدرها في رواية للطبرانى بسورة الحاقة ونحوها والاستدلال بهذا الحديث على التعجيل بصلاة الصبح ممنوع لأن المسجد الشريف كان مسقفاً فابتداء معرفة الانسان وجه جليسه لا يكون في أواخر الغلس بل يحصل إذا كان الاسفار جداً ، و كذلك عدم المعرفة قبل الصلاة لا يقتضى التغليس بل يدل على أنه عليه السلام كان يصلى الصبح في أواخر الغلس و أوائل الاسفار و عدم المعرفة كانت لأجل كون المسجد مسقفاً و لأن قراءة نحو سورة الحاقة ليست بطويلة حتى يستدل بها على التغليس ، و الله أعلم .

[باب في وقت صلاة الظهر (١) حدثنا أحمد بن حنبل ومسدد قالنا نا عباد بن عباد] بن حبيب بن المطلب بن أبي صفرة الأزدي العتكي بفتح المهملة و المثناة بطن من الأزدي أبو معاوية البصرى قال أحمد : ليس به بأس ، و قال ابن معين : عباد بن عباد و عباد بن العوام جميعاً ثقة ، و عباد بن عباد أو ثقهما و أكثرهما حديثاً ، و قال يعقوب بن شيبة و أبو داود و النسائي و ابن خراش : ثقة ، و قال الترمذى عن قتيبة : ما رأيت مثلاً هؤلاء الفقهاء الأشراف مالكا و الليث و عبد الوهاب الثقفى و عباد بن عباد : كنا نرضى أن نرجع من عند عباد كل يوم بمحدثين، و وثقه العجلي والعقيلي وأبو أحمد المروزي وابن قتيبة، وقال ابن سعد : كان ثقة وربما غلط و لم يكن بالقوى في الحديث ، و قال أبو حاتم : صدوق لا بأس به ، قيل له يحتاج بمحدثيه قال لا ، و أورد ابن الجوزى في الموضوعات حديث أنس إذا بلغ

(١) و في نسخة : باب ما جاء في وقت إلخ (٢) سرد ابن العربى الروايات فيه و تكلم على أسانيدھا .

بن الحارث الأنصاري عن جابر بن عبد الله قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله ﷺ فأخذ قبضة من الحصا لتبرد في كفي أضعها لجبهتي أسجد عليها لشدة الحر .

العبد أربعين سنة من طريق عباد هذا نفسه إلى الوضع فألغش القول فيه فوهم وهما شيئاً فإنه التبس عليه يراو آخر ، مات سنة ٥٨٠ هـ [نا محمد بن عمرو] بن علقمة [عن سعيد بن الحارث] بن أبي سعيد بن المولى بميم مضمومة وفتح لام مشددة ويقال ابن أبي المولى [الأنصاري] المدني القاص ، وذكر ابن سعد أنه سعيد بن أبي سعيد الحارث بن أوس بن المولى وصوبه أبو أحمد الديلماني ، قال يعقوب بن سفيان : هو ثقة ، وقال ابن معين : مشهور ، وذكره ابن حبان في الثقات [عن جابر بن عبد الله قال كنت أصلي الظهر مع رسول الله ﷺ فأخذ قبضة من الحصا لتبرد في كفي أضعها لجبهتي أسجد عليها لشدة الحر (١)] قال الخطابي : فيه من الفقه تعجيل صلاة الظهر ، وفيه أنه لا يجوز السجود إلا على جبهة ولو جاز السجود على ثوب هو لابس (٢) و الاختصار من السجود على الأرنبة دون الجبهة لم يكن يحتاج إلى هذا الصنيع وفيه أن العمل اليسير لا يقطع الصلاة ، انتهى .

قلت : هذا الحديث لا يدل على تعجيل صلاة الظهر لأن شدة الحر قد توجد مع الإبراد وقد تبقى الحرارة في الحصباء بعد الإبراد (٢) أيضاً حتى يحتاج إلى تبريدها ، وأما قوله لو جاز السجود على ثوب هو لابس فهو أيضاً ممنوع لأن هذا

(١) قال الطحاوي وغيره إنه منسوخ بحديث الإبراد ، وكذا قال السبكي ويدل عليه حديث الحلال كان آخر الأمرين من رسول الله ﷺ الإبراد بالظهر ، قال الطحاوي : رواية المغيرة « كنا نصلى بالهجرة فقال لنا أبردوا » دليل على تأخير الإبراد « ابن رسلان » (٢) و احتاج إلى ذلك لخلافه الشافعية كما في الفتح . (٣) حتى إلى بعد المغرب أيضاً .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عبيدة بن حميد عن أبي مالك الأشجعي سعد بن طارق عن كثير بن مدرك عن الأسود أن عبد الله بن مسعود قال كانت (١) قدر صلاة رسول

لو كان عليه ثوباً فاضلاً فلم يسجد عليه ثبت ذلك الحكم و لم يثبت هاهنا أنه كان عليه ثوب فاضل يمكنه أن يسجد عليه فلم يسجد ، وكذا قوله الاختصار من السجود على الأرنبة فإنه كما لا يمكن السجود لشدة الحر على الجهة فكذلك لا يمكن على الأرنبة ، والله أعلم .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا عبيدة بن حميد عن أبي مالك الأشجعي سعد بن طارق] بكسر الراء ابن أشيم بهزمة مفتوحة و معجمة ساكنة و فتح مثناة تحتية أبو مالك الأشجعي الكوفي قال أحمد و ابن معين والعجلي : ثقة ، و قال ابن إسحاق في السيرة : ثقة ، و قال ابن عبد البر : لا أعلمهم يختلفون في أنه ثقة عالم ، وقال ابن خلفون : وثقه ابن نمير وغيره ، و قال العقيلي : أمسك يحيى بن سعيد عن الرواية عنه [عن كثير بن مدرك] الأشجعي أبو مدرك الكوفي قال العجلي : كوفي ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، له عند مسلم حديث واحد في المتابعات في التلبية [عن الأسود] بن يزيد التميمي [أن عبد الله بن مسعود قال كانت قدر صلاة (٢)

(١) و في نسخة : كان (٢) قال ابن رسلان : قال تقي الدين السبكي : اختلفوا في معناه و الذي عندي أنه كان يصلي في الصيف بعد نصف الوقت ، و في الشتاء أوله لأن أول الصيف لا يبق في المدينة ظل وقت الزوال ، و أول الشتاء يكون عند الزوال سبعة أقدام فضلاته في أول الصيف ثلاثة أقدام وبعد ذلك خمسة أقدام إذ صار الظل قديمين و في أول الصيف سبعة أقدام يعني أول الوقت ثم لما نقص الظل صارت إلى خمسة فضلاته عليه الصلاة و السلام لم تختلف في الصيف عن نصف الوقت للتبريد و في الشتاء عن أول الوقت ، انتهى مختصراً و راجع إلى عمدة القاري .

الله ﷻ في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام وفي الشتاء خمسة أقدام إلى سبعة أقدام .

رسول الله ﷺ [أى الظهر كما هو مصرح في رواية النسائي [في الصيف] أى في زمانه [ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام] أى كان يصل إذا صار ظل كل شئ من ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام ، قال في القاموس : القدم الرجل مؤنثة جمعه أقدام ، و قال في النهاية : و في حديث .واقيت الصلاة كان قدر صلاته الظهر في الصيف ثلاثة أقدام إلى خمسة أقدام ، أقدام الظل التي تعرف بها أوقات الصلاة هي قدم كل إنسان على قدر قامته و هذا أمر يختلف باختلاف الأقاليم و البلاد [و] كان يصل [في الشتاء] أى في زمانه [خمسة أقدام] أى من خمسة أقدام [إلى سبعة أقدام] قال الخطابي : وهذا الأمر يختلف في الأقاليم (١) والبلدان ولا يستوى في جميع المدن و الأمصار و ذلك أن العلة في طول الظل و قصره ، هو زيادة ارتفاع الشمس في السماء و انحطاطها فكلما كان أعلى وإلى محاذة الرأس في مجراها أقرب كان الظل أقصر و كلما كانت أخفض ومن محاذة الرأس أبعد كان الظل أطول ولذلك ظلل الشتاء تراها أبداً أطول من ظلل الصيف في كل مكان ، و كانت صلاة رسول الله ﷺ بمكة و المدينة و هما من الاقليم الثاني ويذكرون أن الظل فيهما في أول شهر آذار (٢) ثلاثة أقدام و شئ و يشبه أن تكون صلاته إذا اشتد الحر متأخرة عن

(١) وأجل الكلام على الأقاليم في أول معجم البلدان (٢) الظاهر أنها من السنين السكندرية الرومية وهي : تشرين أول ، تشرين آخر ، كانون الأول ، كانون الثاني ، شباط ، آذار ، نيسان ، أيار ، حزيران ، تموز ، آب ، إيلول . و أما شهور السنين العبرانية و هي : تشرين ، حسان ، كليف ، طابت ، شباط ، آذار ، نيسان ، أيار ، سيوان ، تموز ، آب ، إيلول ، تشترك في بعض الأسماء بالسنين الأولى كما في تقويم البلدان : و يتفق تاريخ السنة الميلادية مع تاريخ السنة الرومية تمام الاتفاق من اليوم الأول من شهر كانون الثاني مع اليوم الأول ، من شهر يونيو .

حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا شعبة أخبرني أبو الحسن قال أبو داود أبو الحسن هو مهاجر قال سمعت زيد بن وهب يقول سمعت أبا ذر يقول كنا مع النبي ﷺ فأراد المؤذن أن يؤذن الظهر فقال أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال

الوقت المعبود قبله فيكون الظل عند ذلك خمسة أقدام ، و أما الظل في الشتاء فاتهم يذكرون أنه في تشرين الأول خمسة أقدام أو خمسة وثنى ، وفي الكانون ستة أقدام وسبعة وثنى ، فقول ابن مسعود منزل عل هذا التقدير في ذلك الاقليم دون سائر الأقاليم و البلدان التي هي خارجة عن الاقليم الثاني ، والله أعلم ، انتهى .

وقال السندی في حاشية السائق: قوله كان قدر صلاة رسول الله ﷺ إلخ ، أى قدر تأخير الصلاة عن الزوال ما يظهر فيه قدر ثلاثة أقدام للظل أى يصير كل ظل إنسان ثلاثة أقدام من أقدامه فيعتبر قدم كل إنسان بالنظر إلى ظله ، والمراد أن يبلغ مجموع الظل الأصلي و الزائد هذا المبلغ لا أن يصير الزائد هذا القدر ويعتبر الأصلي سوى ذلك فهذا قد يكون لزيادة الظل الأصلي كما في أيام الشتاء و قد يكون لزيادة الظل الزائد بسبب التبريد كما في أيام الصيف و الله أعلم .

[حدثنا أبو الوليد الطيالسي] هشام بن عبد الملك الباهلي [نا شعبة] بن الحجاج [أخبرني أبو الحسن] مهاجر التيمي الكوفي للصانع مولى بنى تيم الله ، قال أحمد وابن معين و النسائي : ثقة ، و قال يعقوب بن سفيان و العجلي : كوفي ثقة ، و أحسن شعبة عليه الثناء ، وذكره ابن حبان في الثقات [قال أبو داود أبو الحسن هو مهاجر قال سمعت زيد بن وهب يقول سمعت أبا ذر [الغضاري] يقول كنا مع النبي ﷺ] أى في سفر كما في البخاري [فأراد المؤذن (١)] أى بلال [أن

(١) قال ابن رسلان : ولفظ البخاري أذن المؤذن إلخ و ظاهره أن الأمر ★

أبرد (١) مرتين أو ثلاثاً حتى رأينا قئ التلؤل ثم قال إن

يؤذن الظهر فقال [أى النبي ﷺ للؤذن] أبرد ثم أراد أن يؤذن فقال [أى رسول الله ﷺ] [أبرد مرتين أو ثلاثاً] أى صدر (٢) إرادة المؤذن الأذان و تهوؤه للأذان وقوله ﷺ له أبرد مرتين أو ثلاثاً ، قال الحافظ فى الفتح : فان قيل الابراد للصلاة فكيف أمر المؤذن به للأذان فالجواب أن ذلك مبنى على أن الأذان هل هو للوقت أو للصلاة و فيه خلاف مشهور و الأمر المذكور يقوى القول بأنه للصلاة و أجاب الكرماني (٣) بأن عادتهم جرت بأنهم لا يتخلفون عند سماع الأذان عن الحضور إلى الجماعة فالابراد بالأذان لغرض الابراد بالعبادة [حتى رأينا (٤) قئ التلؤل] قال الحافظ : هذه الغاية متعلقة بقوله فقال له أبرد أى كان يقول له فى الزمان الذى قيل الرؤية أبرد أو متعلقة بأبرد أى قال له أبرد إلى أن ترى ، أو متعلقة بمقدر أى قال له أبرد فأبرد إلى أن رأينا ، و الفقى بفتح الفاء و سكون الياء بعدها همزة هو ما بعد الزوال من الظل ، و التلؤل جمع تل بفتح المثناة و تشديد اللام كل ما اجتمع على الأرض من تراب أو رمل أو نحو ذلك وهى فى الغالب منبسطة غير شاخصة فلا يظهر لها ظل إلا إذا ذهب أكثر وقت الظهر ، وقد اختلف العلماء

★ بالابراد وقع بعد الأذان فيجمع أن المؤذن شرع فى الأذان فتمه فقطع الأذان فعنى لفظ البخارى أذن أى شرع ومعنى لفظ أبى داود أراد أن يتم الأذان ، قلت : و الأوجه عندى المراد فى رواية البخارى أى أراد الأذان لكى تتفق الروايتان و هذا معروف فى الرواية كما فى قوله ﷺ إذا دخل الحلاء ، الحديث ، (١) الجمع بينها و بين حديث خباب شكونا حر الرمضاء فلم يشكنا ، وراجع إلى مختلف الحديث لابن قتيبة (٢) هكذا فى الأصل فليتدبر (٣) قال ابن رسلان : لو جمعوا بعد الأذان ينبغى أن يبرد بالأذان و إلا فيؤذن أول الوقت (٤) قال ابن رسلان : ولفظ البخارى « حتى ساوى الظل التلؤل فظاهره أنه أخرها إلى أن صار ظل كل شئ مثله .

شدة الحر من فيح جهنم فإذا اشتد الحر فأبردوا بالصلاة .

في غاية الإبراد قليل حتى يصير الظل ذراعاً بعد ظل الزوال و قيل ربع قامة و قيل ثلثها و قيل نصفها و قيل غير ذلك ، و أما ما وقع عند المصنف في الأذان بلفظ « حتى ساوى الظل التلول » فظاهره يقتضى أنه أخرها إلى أن صار ظل كل شئ مثله و يحتمل (١) أن يراد بهذه المساواة ظهور الظل بجانب التل بعد أن لم يكن ظاهراً فساواه في الظهور لا في المقدار أو يقال قد كان ذلك في السفر فعلمه أخر الظهر حتى يجمعها مع العصر [ثم قال إن شدة الحر من فيح جهنم] أى من سعة انتشارها و تنفسها ، و منه مكان أفصح أى متسع و هذا كناية عن شدة استعارها ، و ظاهره أن منار و هج الحر في الأرض من فيح جهنم حقيقة ، و قيل هو من مجاز التشبيه أى كأنه نار جهنم في الحر ، و الأول أولى و يؤيده الحديث الآتى : اشتكت النار إلى ربها فأذن لها بنفسين « فتح » و هذا تعليل لمشروعية التأخير المذكور و هل الحكمة فيه دفع المشقة لكونها قد تسلب الخشوع و هذا أظهر أو كونها الحالة التى ينتشر فيها العذاب ، و يؤيده حديث مسلم حيث قال : أقصر عن الصلاة عند استواء الشمس فإنها ساعة تسجر فيها جهنم ، و قد استشكل هذا بأن الصلاة سبب الرحمة ففعالها مظنة لطرد العذاب فكيف أمر بتركها و أجاب عنه أبو الفتح بأن التعليل إذا جاء من جهة الشارع و جب قبوله و إن لم يفهم معناه و استنبط له الزين ابن المثير معنى يناسبه فقال : وقت ظهور أثر القضب لا ينجع فيه الطالب إلا من أذن له فيه و الصلاة لا تنفك عن كونها طلباً و دعاءً فناسب الافتقار عنها حينئذ و استدل بحديث الشافعية حيث اعتذر الأنبياء كلهم للآثم سوى نبينا ﷺ فلم يعتذر بل طلب لكونه أذن له في ذلك ، قلت : و هذا التعليل يرد قول الشافعية في تأويل هذا الحديث بأنه ﷺ أخرها ليجمعها مع العصر فإن التأخير المندوب إليه لا يختص بالسفر و أما الجمع

(١) و هكذا أوله ابن رسلان و هل هو إلا تأييد لمذهبه .

حدثنا يزيد بن خالد بن موهب الهمداني و قتيبة بن سعيد
الثقفى أن الليث حدثهم عن ابن شهاب عن سعيد بن

بين الصلاتين فتنص به فثبت بذلك الحديث ما قاله أبو حنيفة - رحمه الله تعالى -
من أن وقت صلاة الظهر يبقى بعد ما يصير ظل كل شئ مثله [فاذا اشتد الحر (١)]
أصله اشتد بوزن اقتل من الشدة ثم أدغمت إحدى الذالين في الأخرى ، ومفهومه
أن الحر إذا لم يشتد لم يشرع الإبراد و كذا لا يشرع في البرد من باب الأولى
[فأبردوا (٢) بالصلاة (٣)] بقطع الهمة و كسر الراء أى أخرؤا إلى أن يبرد
الوقت و الأمر بالإبراد أمر استحباب و قيل أمر إرشاد و قيل بل هو للوجوب
حكاه القاضى وغيره ، و الباء للتعدية ، و قيل زائدة و معنى أبردوا أخرؤا على
سبيل التضمن أى أخرؤا الصلاة ، و فى رواية عن الصلاة ، و قيل زائدة أيضاً أو
عن معنى الباء أو هى للجauزة أى تجاوزوا وقتها المعتاد إلى أن تنكسر شدة الحر ،
و المراد بالصلاة الظهر لأنها الصلاة التى يشتد الحر غالباً فى أول وقتها و قد جاء
صريحاً فى حديث أبى سعيد « فتح » .

[حدثنا يزيد بن خالد بن موهب الهمداني و قتيبة بن سعيد الثقفى أن الليث]

(١) أشكل عليه أن الصلاة سبب الرحمة قال اليعمرى التعليل إذا جاء من الشارع
وجب قبوله قال يعمرى هذا طلب و الطلب عند الغضب لا يكون إلا بالاذن كما
فى قصة الأنبياء عند القيامة « ابن رسلان » و يشكل عليه أنه عليه الصلاة و السلام
إذا رأى السحاب خاف و فزع إلى الصلاة و كذلك فى الكسوف و يمكن أن
يكون المعنى لأجل المشقة خفف عنهم بعدد مع الفرق بين التعذيب الذى أثره النار
والتخويف الذى أثره الكسوف (٢) قال ابن العربى : حكم الإبراد مقيد بثلاث
شرائط ، و قال ابن رسلان : قيده الشافعى بالبلاد الحارة و عند أحمد و إسحق
و الكوفيين التسوية بين البلاد (٣) قال ابن العربى : و لا يبرد بالجمعة و يختلف
فيه عن الشافعى إلخ .

المسيب وأبي سلمة عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة قال ابن موهب بالصلاة فإن شدة الحر من فيح جهنم . حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة أن بلالا كان يؤذن الظهر إذا دحضت الشمس .

(باب (١) في وقت صلاة العصر) حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث عن ابن شهاب عن أنس بن مالك أنه أخبره أن

بن سعد [حدثهم عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب وأبي سلمة] بن عبد الرحمن [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال إذا اشتد الحر فأبردوا عن الصلاة قال ابن موهب بالصلاة] يعنى اختلف ألفاظ شيوخ المصنف ، قتيبة روى بلفظ عن ، وأما ابن موهب و هو يزيد بن خالد فروى بلفظ الباء (٢) المؤحدة [فإن شدة الحر من فيح جهنم] وقد مر شرح الحديث في الحديث المتقدم فلتكن على ذكر منه . [حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] بن سلمة [عن سماك بن حرب عن جابر بن سمرة] بن جنادة و يقال ابن عمرو بن جندب السوائي بضم السين و تخفيف الواو نسبة إلى سومة بن عامر أبو عبد الله و يقال أبو خالد له و لأبيه صحبة نزل الكوفة و مات بها و له عقب بها ، توفي سنة ٨٧٤ [أن بلالا كان يؤذن الظهر إذا دحضت الشمس (٣)] أى زالت عن وسط السماء إلى جهة المغرب .

[باب في وقت صلاة العصر] .

[حدثنا قتيبة بن سعيد نا الليث] بن سعد [عن ابن شهاب عن أنس بن

(١) و في نسخة : باب ما جاء إلخ (٢) و بسط ابن رسلان الكلام على معنى عز و با (٣) و لا يخالف فإنه يحتمل الشتاء و يحتمل الاول . ابن رسلان ، و قلت : و يحتمل أن الأذان للوقت .

رسول الله ﷺ كان يصلى العصر و الشمس يضاء مرتفعة
حية و يذهب الذاهب إلى العوالى و الشمس مرتفعة .
حدثنا الحسن بن على نا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهرى
قال و العوالى على ميلين أو ثلاثة قال و أحسبه قال
أو أربعة .

مالك [بن نضر] أنه أخبره أن رسول الله ﷺ كان يصلى العصر و الشمس يضاء [
أى لم يدخلها صفرة [مرتفعة حية] و حياتها بقاء حرها وضوئها [ويذهب الذاهب]
أى بعد الفراغ من صلاة العصر [إلى العوالى] وهى جمع عالية و هى القرى التى
حول المدينة من جهة نجد ، و أما من جهة تهامة فيقال لها السافلة فيلحق العوالى
[و الشمس] أى والحال أن الشمس [مرتفعة] أى دون ذلك الارتفاع وعلى
هذا العامل فى الحال فعلة المقدر و هو يصلها أو يدخلها و يحتمل أن يكون العامل
فيها الفعل المذكور و هو قوله فيذهب الذاهب و حينئذ لا يقدر لها الفعل .

[حدثنا الحسن بن على] بن محمد [نا عبد الرزاق] بن همام [أنا معمر
بن راشد عن الزهرى قال] أى الزهرى [و العوالى على ميلين أو ثلاثة قال]
أى معمر [و أحسبه] أى الزهرى [قال أو أربعة] و الميل ثلث فرسخ أربعة
آلاف ذراع بذراع محمد بن فرج الشاشى طولها أربعة وعشرون أصباً بدد حروف
لا إله إلا الله محمد رسول الله و عرض الأصبع ست حبات شعير ملصقة بظهر البطان
وزنة الحبة من الشعير سبعون حبة خردل و فسر أبو شجاع الميل بثلاثة آلاف ذراع
و خمس مائة ذراع إلى أربعة آلاف ذراع و فى النبايع : الميل ثلث الفرسخ
أربعة آلاف خطوة كل خطوة ذراع و نصف بذراع العامة و هو أربعة وعشرون
أصباً «عنى» و اختلفت الروايات فى تقدير بعد العوالى من المدينة من ميلين إلى ثمانية

حدثنا يوسف بن موسى نا جرير عن منصور عن خيثمة قال حياتها أن تجمد حرها .

حدثنا القعني ^(١) قال قرأت على مالك بن أنس عن ابن شهاب قال عروة و لقد حدثتني عائشة أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر و الشمس في حجرها قبل أن تظهر .

أميال فأقرب العوالى من المدينة على مسافة ميلين وأبعدها (٢) على ثمانية أميال فهذا يحصل التوفيق بين الروايات .

[حدثنا يوسف بن موسى نا جرير] بن عبد الحميد [عن منصور] بن المعتمر [عن خيثمة] بن عبد الرحمن بن أبي سبرة بفتح المهملةين بينهما واحدة ساكنة و اسمه يزيد بن عبد الله بن ذويب الجعفي الكوفي لأبيه و لجدته صحبة وفد جده أبو سبرة إلى النبي ﷺ و معه ابناه سبرة و عزيز ، قال ابن معين والنسائي : ثقة ، وقال العجلي : كوفي تابعي ثقة لم ينج من فتنة ابن الأشعث إلا هو وإبراهيم النخعي ، و قال مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف : ما رأيت بالكوفة أحداً أعجب إلى منهما ، مات بعد سنة ٨٠ هـ [قال حياتها أن تجمد حرها (٣)] فالحياة مستعارة عن صفاؤها لونها عن التغير و الاصفرار و قوة ضوئها و شدة حرها فان كل شئ ضعفت قوته فكأنه قد مات و كأنه جعل المغيب موتها .

[حدثنا القعني] عبد الله بن مسلة [قال قرأت على مالك بن أنس عن ابن شهاب قال عروة : و لقد حدثتني عائشة أن رسول الله ﷺ كان يصلي العصر والشمس]

(١) و في نسخة : عبد الله بن مسلة القعني .

(٢) وفي المدونة عن مالك أبعاد العوالى على ثلاثة أميال قال ابن عبد البر : هذا باعتبار المعظم وإلا فأبعدها ثمانية أميال . ابن رسلان ، و سيأتي أنهم يصلون إلى بيوتهم بعد المغرب حتى ترى مواقع نلهم . (٣) قال ابن رسلان و ذلك يكون عند المثلين غالباً ، انتهى .

حدثنا محمد بن عبد الرحمن العنبري نا إبراهيم بن أبي الوزر نا محمد بن يزيد اليمامي حدثني يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن شيان عن أبيه عن جده علي بن شيان قال قدمنا على

و المراد بالشمس ضوءها [في حجرتها] أى باقية [قبل أن تظهر (١)] أى قبل أن تصعد و تخرج من الحجرة ، قال العيني : استدل به الشافعي و من تبعه على تعجيل صلاة العصر في أول وقتها ، و قال الطحاوي : لا دلالة فيه على التعجيل لاحتمال أن الحجرة (٢) كانت قصيرة الجدار فلم تكن الشمس تحتجب عنها إلا بقرب غروبها فبدل على التأخير لا على التعجيل .

[حدثنا محمد بن عبد الرحمن العنبري] ابن عبد الصمد أبو عبد الله البصري قال على (٣) بن الجندب : كان ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات [نا إبراهيم بن أبي الوزر] هو إبراهيم بن عمر بن مطرف الهاشمي . ولام أبو عمرو و يقال أبو إسحاق المكي نزيل البصرة ، قال أبو حاتم و النسائي : لا بأس به روى له البخاري مقروناً . و قال أبو عيسى الترمذي : حدثنا محمد بن بشار نا إبراهيم بن أبي الوزر ثقة ، و قال الدارقطني : ثقة ليس في حديثه ما يخالف الثقات [نا محمد بن يزيد اليمامي] روى عن يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن شيان اليمامي و عنه إبراهيم بن عمرو بن أبي الوزر قال في الميزان . شيخ معاصر لو كيع لا يعرف ، و قال في الخلاصة : مجهول [حدثني يزيد بن عبد الرحمن بن علي بن شيان] الحنفى اليمامي قال في الميزان

- (١) و لفظ ابن رسلان قبل أن يظهر الفجر قال أى قبل أن ينبسط في حجرتها ، قال ابن رسلان : و لفظ البخاري قبل أن تظهر أى ترتفع فهذا الظهور غير ذاك الظهور و لا اختلاف بينهما لأن انبساط الفجر لا يكون إلا بعد خروج الشمس .
(٢) و سبأى يان الحجرة على هامش . باب ما جاء في البناء من كتاب الأدب .
(٣) هكذا في التهذيب و الخلاصة و في المنهل بدله علي بن الحسين ، انتهى .

رسول الله ﷺ المدينة فكان يؤخر العصر ما دامت الشمس بيضاء نقية .

لا يعرف ، و قال في الخلاصة : مجهول ، وكذا في التقريب [عن أبيه] عبد الرحمن بن علي بن شيان الحنفي اليمامي ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال العجلي : تابعي ثقة [عن جده علي بن شيان] بن عمر بن عمرو الحنفي السعيمي اليمامي أبو يحيى كان أحد الوفد من بني حنيفة و له أحاديث أخرجه البخاري في الأدب المفرد و أبو داود و ابن ماجه و ابن خزيمة وابن حبان روى عنه ابنه عبد الرحمن [قال] أي علي بن شيان [قدمنا على رسول الله ﷺ المدينة] أي من اليمامة وافدين عليه فابيعناه [فكان يؤخر العصر (١)] أي يصلي العصر مؤخرة [ما دامت الشمس بيضاء نقية] أي صافية اللون لم يدخلها تغير و صفرة ، قال العيني : قال القرطبي : خالف الناس كلهم بأحنيقة فيما قاله حتى أصحابه ، قلت : إذا كان استدلال (٢) أبي حنيفة بالحديث فما يضر مخالفة الناس له و يؤيد ما قال أبو حنيفة حديث علي بن شيان هذا و هذا يدل على أنه كان يصلي العصر عند صيرورة ظل كل شئ مثله و حديث جابر صلى بنا رسول الله ﷺ العصر حين صار ظل كل شئ مثله قدر ما يسير الراكب إلى ذى الحليفة العنق رواه ابن أبي شبة بسند لا بأس به ، و قال في الجوهر النقي : أخرجه أبو داود وسكت عنه ، قلت : و يؤيده ما ذكره البيهقي من

(١) في المعارضة اختلفوا في أن الأفضل في العصر التأخير ، كما قال به الحنفية أو التعجيل ، كما قال به الثلاثة إلخ ، قلت : و استدلت الحنفية على تأخير العصر بما في الشرح الكبير من أمره ﷺ بتأخيره إلا أن الحديث ضعيف .

(٢) و لا يذهب عليك أن الأصل المرجح عندنا في كل شئ أن الأوفق بالقرآن أقدم من كل شئ فقوله قل طلوع الشمس وقبل غروبها يدل على اتصال الصلاتين بالطلوع و الغروب فإن بعد المثل لا يقال قبل الغروب كما لا يخفى .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة
ويزيد بن هارون عن هشام بن حسان عن محمد عن عبيدة

رواية عبد الواحد أو عبد الحميد بن نافع أو نفع الكلابي عن عبد الله بن رافع بن
خديج عن أبيه أن رسول الله ﷺ كان يأمرهم بتأخير العصر و هو يختلف في اسمه
و اسم أبيه و اختلف عليه في اسم ابن رافع فقل فيه عبد الله و قيل عبد الرحمن ،
قال البخارى : لا يتابع عليه ، و حكى عن الدارقطنى أنه قال : الصحيح عن رافع ضد
هذا ، وأجاب عنه فى الجوهر النقي ، قلت : ذكر ابن حبان فى ثقات التابعين عبد الله
بن رافع و ذكر فى ثقات أتباع التابعين عبد الواحد بن نافع و ما أخرج الحاكم
بسنده ، وقال : صحيح على شرط البخارى عن العباس بن ذريح عن زياد بن عبد الله
النخعى قال : كنا جلوساً مع على فى المسجد الأعظم و الكوفة يومئذ أخصاص لجاء
المؤذن ، فقال : الصلاة يا أمير المؤمنين للعصر ، فقال : إجلس إجلس ثم عاد ،
فقال : ذلك له ، فقال على : هذا الكلب يعلنا بالسنة فقام فصلى بنا العصر ثم انصرفنا
إلى المكان الذى كنا فيه فجنونا للركب لنزول الشمس للغيب لئراها ، و العباس ثقة
و زياد ذكره ابن حبان فى ثقات التابعين ، و ما أخرج الترمذى بسنده عن أم سلمة
- رضى الله عنها - قال كان رسول الله ﷺ أشد تعجيلاً للظهر منكم و أنتم أشد
تعجيلاً للعصر منه و سكت الترمذى عن الحديث و رجاله على شرط الصحيح و ما فى
مصنف عبد الرزاق عن الثورى عن منصور عن إبراهيم قال : كان من كان قبلكم أشد
تعجيلاً للظهر و أشد تأخيراً للعصر منكم و عن الثورى عن الأعمش كان أصحاب ابن
مسعود يعجلون الظهر و يؤخرون العصر ، و عن الثورى عن أبي إسحاق عن
عبد الرحمن بن يزيد أن ابن مسعود كان يؤخر العصر ، و عن معمر عن خالد
الحذاء أن الحسن و ابن سيرين و أبا قلابة كانوا يمسون بالعصر ، انتهى .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا يحيى بن زكريا بن أبي زائدة ويزيد بن هارون

عن علي رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال يوم الخندق

عن هشام بن حسان عن محمد [بن سيرين] عن عبيدة [بفتح المهملة وكسر الموحدة بن عمرو و يقال ابن قيس بن عمرو السداني ، قال في الأنساب بفتح السين المهملة و سكون اللام و في آخره التون هذه النسبة إلى سلمان حتى من مراد قاله محمد بن حبيب باسكان اللام و أصحاب الحديث يحركون اللام و المشهور بهذه النسبة عبيدة السداني و هو من أصحاب علي و ابن مسعود أسلم قبل وفاة رسول الله ﷺ بستين وسمع عمر بن الخطاب و علي بن أبي طالب و عبد الله بن الزبير و لم ير النبي ﷺ ، نزل بالكوفة و كان شريح إذا أشكل عليه الشئ قال إن هنا رجلا في باب سلة فيه جراءة فيرسله إلى عبيدة وكان ابن سيرين من أروى الناس عنه و كل شئ روى محمد بن سيرين عن عبيدة سوى رأيه فهو عن علي ، وقال في تهذيب التهذيب : قال المعجلي : كوفي تابعي ثقة جاهل أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بستين و لم يره ، وقال ابن معين : ثقة لا يسأل عن مثله ، و قال عثمان الدارمي : علقمة و عبيدة ثقتان . و قال علي بن المديني و عمرو بن علي الفلاس أصح الأسانيد محمد بن سيرين عن عبيدة عن علي ، مات سنة ٥٧٢ [عن علي] بن أبي طالب [رضي الله عنه أن رسول الله (١) ﷺ قال يوم الخندق] أي يوم غزوة الخندق و هي الأحزاب كانت في ذي القعدة (٢) سنة خمس من الهجرة و قصتها على ما في المجمع أنه لما أجل بنو النضير ساروا إلى

(١) قال ابن العربي : في حديث فوت أربع صلوات قد أخرجه الترمذي عن أبي عبيدة عن ابن مسعود ، فقال : هذا إسناد منقطع و الصواب ما ساقى أنه عليه الصلاة و السلام شغل ذلك اليوم عن صلاة واحدة و هي العصر فقط ، ثم قال مالك و أبو حنيفة و أحمد إن الترتيب بين الفوات واجب ، وقال الشافعي : لا يجب و بسط في الدلائل و غلط في نقل بعض المذاهب ، كما يظهر من ملاحظة « المنخى » و « بداية المجتهد » و « عمدة القارى » .

(٢) و في ابن رسلان شوال .

خير فخرج قمر من أشرافهم إلى مكة يستنفر قريشاً إلى حرب المسلمين ، و قالوا إنا سنكون معكم حتى نستأصلهم و دعوا غطفان و نطقت قريش للقتال و نزلوا قرياً من المدينة فأشار سلمان إلى حفر الخندق وكانوا (٢) عشرة آلاف و خرج عليه السلام لثامن ذى القعدة فى ثلاثة آلاف فضربوا عسكرهم و كان كعب بن أسد وادع النبي عليه السلام على قومه فتقض العهد بما أغراه حيي بن أخطب اليهودى فاشتد الخوف من كل جانب و نجم التفاق من المنافقين و مر على ذلك أربع و عشرون يوماً ولم يكن حرب إلا الرى بالنبل و رمى سعد بن معاذ بالأكل فلما اشتد ذلك أتى نعيم بن مسعود ، فقال : يا رسول الله إني أسلت وإن قومى لم يعملوا باسلامى فرنى بما شئت قال خذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة فأتى قريظة . فقال : يا بنى قريظة إن قريشاً و غطفان بغير بلدكم به نسأؤهم و ذرياتهم فإن انهزموا رجعوا إليه وخطوا بينكم و بين الرجل لا طاقة لكم به فلا تقاتلوا حتى تأخذوا رهنا من أشراف قريش و غطفان يكونون بأيديكم ثقة لكم ثم أتى نعيم قريشاً ، فقال : يا معشر قريش إن اليهود ندموا على ما صنعوا و أرسلوا بالندامة إلى محمد و بأنهم يأخذون من قريش و غطفان رجالا من أشرافهم فيعطونهم إياه ثم أتى غطفان ، وقال : لمم مثل ذلك فاستوحش كل فريق عن صاحبه بسبب ذلك و هبت ريح شديدة لا تترك قدراً ولا ناراً ففرعوا و فروا و الحمد لله ، و قتل من المسلمين ستة و من المشركين ثلاثة فانصرفوا إلى المدينة و وضعوا السلاح فهزل جبرئيل و أمر بالسير إلى بنى قريظة فسار عليه السلام لخاصرم خمسا و عشرين ليلة حتى جهدوا ففهم من آمن كثلبة بن شعبة و أسيد بن شعبة و أسيد بن عبيد و نزل الآخرون على حكم سعد بن معاذ فحكم بقتل الرجال و نهب الأموال و سبي الذرارى و النسوان فحبسوا فى دار و خرج عليه السلام إلى السوق و خندق فيها فيجاء بهم إرسالاً و يضرب أعناقهم و هم ست مائة أو سبع مائة أو ثمان مائة أو تسع مائة ، أقوال ، وكان على واليزير يضربان أعناقهم وهو عليه السلام

(١) أى الكفار ، والمسلمون ثلاث مائة « ابن رسلان » .

حبسوناً عن صلاة الوسطى صلاة العصر^(١) ملاء الله يوتهم
و قبورهم ناراً^(٢) .

جالس هناك ثم قسم أموالهم و بعث بعض سبائهم إلى نجد لبيعهم خيلاً وسلاحاً
و اصطفى من نسائهم ريحانة بنت عمر فكانت عنده حتى توفي [حبسوناً] أى منعنا
الآحزاب [عن صلاة (٣) الوسطى] هذا عند الكوفيين من إضافة الموصوف إلى
الصفة ، وأما البصريون فيقدرون لها موصوفاً أى صلاة الساعة الوسطى [صلاة العصر]
بدل من صلاة الوسطى و يحتدل الرفع بتقدير المبتدأ أى وهى صلاة العصر [ملاء
الله يوتهم] أى أحياء [وقبورهم] أى أمواتا [ناراً] قال العيني : وقد اختلفوا
فيه و الجمهور على أنها صلاة العصر و به قال ابن مسعود و أبوهريرة وهو الصحيح
من مذهب^(٤) [أبى حنيفة] و قول أحمد و الذى صار إليه معظم الشافعية ، و قال
النووى : و هو قول أكثر علماء الصحابة ، و قال المساورى : هو قول جمهور
التابعين ، و قال ابن عبد البر : و هو قول أكثر أهل الأثر و به قال من المالكية
ابن حبيب و ابن العربي و ابن عطية و قد جمع الحافظ الدماطى فى ذلك كتاباً سماه
كشف المغطى عن الصلاة الوسطى ، و ذكر فيها تسعة عشر قولاً ، الأول : أنها

(١) قال ابن العربي : هذا أصح من حديث الترمذى حبسوناً عن أربع صلوات ،
وفى هامش البخارى منهم من قال : إن الأحزاب كانت أياماً . (٢) قال القارىء
فى شرح الشماثل فى الفرق بينه و بين ما قال عليه الصلاة و السلام حين كسرت
رباعيته : اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون ، أن الأول كان من حق الله تعالى ،
والثانى من حقه فعفا فيه إلخ . (٣) قال ابن العربي يحتمل أن يكون بمعنى الفضلى
من قولهم وسط أى خيار و يحتمل أن يراد الوسط و هو المساوى فى البعد ،
راجع مشكل الآثار .

(٤) قال فى الدر المختار : و هى الوسطى على المذهب .

حدثنا القعنبى عن مالك عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة أنه قال أمرتني عائشة أن أكتب لها مصحفاً ، و قالت إذا بلغت هذه الآية فأذني

الصبح ، والثاني أنها الظهر وبه قال أبو حنيفة : في رواية ، والثالث : أنها العصر ، والرابع : أنها المغرب لأنها لا تقصر في السفر و لأن قبلها صلاتا السر و بعدها صلاتا الجهر والخامس : أنها جميع الصلوات ، والسادس : أنها الجمعة ، السابع : الظهر في الأيام والجمعة يوم الجمعة ، الثامن : العشاء لأنها بين صلاتين لا تقصران ، التاسع : الصبح والعشاء ، العاشر : الصبح والعصر ، الحادى عشر : صلاة الجماعة ، الثانى عشر : الوتر ، الثالث عشر : صلاة الخوف ، الرابع عشر : صلاة عبد الأضحية ، الخامس عشر : صلاة عيد الفطر ، السادس عشر : صلاة الضحى ، السابع عشر : واحدة من الحس غير معينة ، الثامن عشر : الصبح أو العصر على التردد ، التاسع عشر : التوقف ، وزاد بعضهم العشرين وهى صلاة الليل ، فان قلت : لم لم يصلوا صلاة الخوف ، قلت لأن هذا كان قبل نزول صلاة الخوف (١) و مناسبة الحديث بالباب تؤخذ من قوله حبسونا عن صلاة الوسطى صلاة العصر فان الحبس يقتضى فواتها والقوت لا يكون إلا بالتوقيت بأن يكون له وقت باعتبار الابتداء والانتها ، والله تعالى أعلم .

[حدثنا القعنبى] عبد الله بن مسلمة [عن مالك] الامام [عن زيد بن أسلم عن القعقاع بن حكيم عن أبي يونس مولى عائشة] ذكره ابن سعد فى الطبقة الثانية ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، له فى صحيح مسلم و فى السنن حديثان (٢) عن عائشة و روى له البخارى فى الأدب آخر و ذكره مسلم فى الطبقة الأولى من المدنيين ، و قال فى التقریب : ثقة [أنه] أى أبا يونس [قال أمرتني عائشة أن

(١) فلا يجوز عند الجمهور تأخير الصلاة بعد نزول صلاة الخوف و ذهب مكحول

والشاميون إلى جواز تأخير صلاة الخوف « ابن رسلان »

(٢) كذا فى التهذيب ، قلت : أحدهما هذا ، والثانى يأتى فى كتاب الصوم .

« حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ، فلما بلغت أذنتها فأملت ، على حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى و صلاة العصر و قوموا لله قانتين ، ثم قالت عائشة سمعتها من رسول الله ﷺ .

اكتب لها [أى لعائشة] مصحفاً [أى قرآنًا] وقالت [أى عائشة لمولاهما أبى يونس] إذا بلغت [أى فى الكتابة] هذه الآية فأذن [أى أعلنى] حافظوا على الصلوات [أى جميعها] والصلاة الوسطى [أى بخصوصها] فلما بلغت [أى بلغت كتابتى إليها] أذنتها فأملت [بتشديد اللام من الاملال و بتخفيفها من الاملاء و كلاهما بمعنى أى ألفت [على] لأكتب [حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى و صلاة (١) العصر] فزادت و صلاة العصر [و قوموا لله قانتين ، ثم قالت (٢) عائشة سمعتها] أى هذه الكلمة و صلاة العصر [من رسول الله ﷺ] و ظاهره أن الوسطى غير العصر لأن العطف يقتضى المغايرة ، و يمكن حمل العطف على التفسير ليتفق الحديثان ، و هذه القراءة شاذة لا عبرة بها لأنها لم تثبت متواترة ولعله ﷺ قالها تفسيراً أو كانت قسخت تلاوتها و المناسبة بالباب باعتبار الأمر بالمحافظة تستدعى كونها مؤكدة .

(١) بالواو فى الروايات الكثيرة الشهيرة و استدل بها على أن الوسطى غير العصر لأن العطف يقتضى المغايرة ، ابن رسلان ، ورده فى الأوجز و فيه أيضاً أن المشهور من الأقوال ثلاثة العصر قول الجمهور و الخفية و أحمد . و الظاهر رواية لأبى حنيفة ، و أصبح مذهب مالك و الشافعى .

(٢) و رواية المؤطا أن المصحف كان لحفصة ، و نحوه أخرج ابن أبى داود فى كتاب المصاحف من نحو عشرين طريقاً « ابن رسلان ،

حدثنا محمد بن المثنى حدثني محمد بن جعفر نا شعبة حدثني عمرو بن أبي حكيم قال سمعت الزبرقان يحدث عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت قال كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهجرة ولم يكن يصلي صلاة أشد على أصحاب رسول الله ﷺ منها فنزلت « حافظوا على الصلوات والصلوة

[حدثنا محمد بن المثنى ثنا محمد بن جعفر] غندر [نا شعبة] بن المجاج [حدثني عمرو بن أبي حكيم (١)] الواسطي أبو سعيد ، و يقال أبو سهل ويعرف بابن الكردى ، يقال إنه مولى لآل الزبير . قال أبو داؤد والنسائي : ثقة ، وقال ابن معين : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال أبو حاتم : صالح الحديث [قال سمعت الزبرقان (٢)] بن عمرو بن أمية الضمري بفتح المعجمة و سكوت الميم نسبة إلى بنى ضمرة ، و يقال الزبرقان بن عبد الله ابن أمية ، قال النسائي ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال يحيى بن سعيد : كان زبرقان ثقة ، قال على : قلت له أكان ثباتاً ، قال كان صاحب حديث فقلت إن سفيان لا يحدث عنه ، قال لم يره و ليس كل من يحدث عنه سفيان كان ثقة [يحدث عن عروة بن الزبير عن زيد بن ثابت] بن الضحاك بن زيد بن لؤذان الأنصارى التجارى صحابى مشهور ، كان يكتب الوحي قال مسروق : كان من الراشدين فى العلم ، و قال الشعبي : غلب زيد الناس على اثنتين القرائض والقرآن ، و فضائله كثيرة ، قيل إن أول مشاهده يوم الخندق توفى سنة ٤٥ هـ أو بعدها [قال كان رسول الله ﷺ يصلي الظهر بالهجرة] أى فى شدة الحر عقب الزوال [و لم يكن يصلي صلاة أشد] أى أشق و أصعب [على أصحاب رسول الله ﷺ منها] و لذا شكوا حر الرمضاء و كانوا

(١) بفتح الحاء « ابن رسلان » .

(٢) بكسر الزاء والراء « ابن رسلان » .

الوسطى ، و قال إن قبلها صلاتين و بعدها صلاتين . حدثنا الحسن بن الربيع حدثني ابن المبارك عن معمر

يسجدون على ثيابهم فيها [فزلت . حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى ،] أى الفضلى إذ الأوسط هو الأفضل ، و واسطة العقد أشرف ما فيه [و قال] أى زيد بن ثابت (١) ، و هو الصواب ، و قيل النبي ﷺ حكاه القارى عن السيد [إن قبلها] أى الظهر [صلاتين] إحداها نهائية والأخرى ليلية [و بعدها صلاتين] أى كذلك أو هى واقعة وسط النهار ، والظاهر أن هذا اجتهد من الصحابي نشأ من ظنه أن الآية نزلت في الظهر فلا يعارض نصه عليه الصلاة والسلام إنها العصر و لا مناسبة لهذا الحديث ، بالباب إلا أن يقال لما ساق الروايات الدالة على أن المراد بالصلاة الوسطى العصر اتبعها بهذه التى تدل على أنها الظهر استطرادا أو يقال إنه ورد الأمر فيها بالمحافظة والمحافظة تقتضى كونها موقوفة ، ثم أكثر النسخ خالية عن لفظ الباب ههنا و كتب فى حاشية النسخة الدهلوية ههنا : باب من أدرك ركعة منها فقد أدركها .

[حدثنا الحسن بن الربيع] بن سليمان البجلي القسرى نسبة إلى قسر بفتح القاف و سكون المهملة بطن من بجيلة أبو عيسى الكوفي البوراني الحصار ، و يقال الخشاب ، قال العجلي : كان يبيع البواري كوفي ثقة ، رجل صالح متعبد ، و قال أبو حاتم : كان من أوثق أصحاب ابن ادريس ، و قال ابن خراش : كوفي ثقة ، كان يبيع القصب ، و قال ابن شاهين : فى الثقات ، قال عثمان بن أبى شبة : الحسن بن الربيع صدوق ، و ليس بحجة ، و قال ابن حبان فى الثقات ، هو الذى غرض ابن المبارك و دفعه مات سنة ٢١ هـ [حدثني ابن المبارك] عبد الله [عن معمر] بن

(١) والأوجه عندي أحد من الرواة فإن المتقول عن زيد فى وجهه أنه فى وسط النهار كما فى ابن رسلان إلا أن يقال إنه تعدد منه الروايات فى لوجوه .

عن ابن طاؤس عن أبيه عن ابن عباس عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك و من أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك .

راشد [عن ابن طاؤس] هو عبد الله بن طاؤس بن كيسان اليماني أبو محمد الألبانوي بفتح الهمزة و سكون الموحدة ، قال في الأنساب : و كل من ولد باليمن من أولاد الفرس ، و ليس بعربي يسمونهم الأبناء و منهم أبو عبد الرحمن طاؤس بن كيسان الألبانوي أمه من أبناء فارس و أبوه من الفرس قاسط ، انتهى ، قال أبو حاتم و النسائي ثقة ، و كذا قال الدارقطني في الجرح و التعديل ، و قال العجلي : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و كان من خيار عباد الله فضلا و نسكاً و دنيا و تكلم فيه بعض الرافضة مات سنة ١٣٢ هـ [عن أبيه] طاؤس بن كيسان [عن ابن عباس] عبد الله [عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من أدرك من العصر ركعة قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك (١) و من أدرك من الفجر ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك (٢)] ظاهر سياق هذا الحديث يقتضي أن من أدرك ركعة قبل غروب الشمس و من الفجر ركعة قبل طلوعها فقد أدركهما فلا يجب عليه إتمامهما و يؤيده ما أخرجه البخاري عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن رسول الله ﷺ قال من أدرك من الصبح ركعة قبل أن تطلع الشمس فقد أدرك الصبح و من أدرك ركعة من العصر قبل أن تغرب الشمس فقد أدرك العصر و لم يقل به أحد من أهل العلم لأنه روى هذا الحديث ، بألفاظ مختلفة ، و قد أخرج (١) قال ابن العربي حاصل ما للعلماء فيه قولان أحدهما قول أبي حنيفة إنه لييان الوقت فقط والثاني ما للجمهور أنه لييان أوقات أهل الضرورة . (٢) قلت : وفي الحواشي القديمة للوطأ وجهه بتوجيهات ، انتهى .

البخارى من طريق أبى سلسة عن أبى هريرة ، قال قال رسول الله ﷺ إذا أدرك أحدكم سجدة من صلاة العصر قبل أن تغرب الشمس فليتم صلاته و إذا أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته ، و هذا يقتضى أن المدرك جزءاً من الصلاة لا يكون مدركا لجميعها بحيث لا يكون إتمامها عليه واجباً . فعلى هذا يجب أن يقدر معمولاً لقوله فقد أدرك أى من أدرك ركعة من الصلاة يعنى فى الوقت فقد أدرك الوقت أو يقدر لفظ الوجوب ، أى قد أدرك وجوب الصلاة ، فعلى هذا معنى الحديث : إذا أدرك قدر ركعة من الوقت لكونه صيا فبلغ أو كان كافراً فأسلم أو كانت المرأة حائضاً فظهرت ، فقد أدرك وجوب الصلاة أو يحمل على ما إذا كان أدرك ركعة من الصلاة مع الامام فقد أدرك أى فضل الجماعة ، قال العيني ما ملخصه : إنهم اختلفوا فى معنى الإدراك هل هو للحكم ، أو للفضل أول الوقت فى أقل من ركعة فذهب مالك و جمهور الأئمة ، و هو أحد قولى الشافعى إلى أنه لا يدرك شيئاً من ذلك بأقل من ركعة متمسكين بلفظ الركعة ، وذهب أبو حنيفة و أبو يوسف والشافعى ، فى قول إلى أنه يكون مدركا لحكم الصلاة ، فان قلت : قيد فى الحديث ركعة فينبغى أن لا يعتبر أقل منها قلت : قيد الركعة فيه خرج مخرج الغالب فان غالب ما يمكن معرفة الإدراك به ركعة أو نحوها حتى قال بعض الشافعية إنما أراد رسول الله ﷺ بذكر الركعة البعض من الصلاة لأنه روى عنه من أدرك ركعة من العصر و من أدرك ركعتين من العصر و من أدرك سجدة من العصر فأشار إلى بعض الصلاة مرة بركعة و مرة بركعتين و مرة بسجدة ، والتكثير فى حكم الركعة لأنها بعض الصلاة فن أدركها فكانه أدرك ركعة ، واستدل أبو حنيفة و من تبعه بالحديث المذكور على أن آخر وقت العصر هو غروب الشمس لأن من أدرك فيه ركعة أو ركعتين مدرك له فإذا كان مدركاً يكون ذلك الوقت من وقت العصر لأن معنى قوله فقد أدرك أدرك وجوبها حتى إذا أدرك الصبي وأسلم الكافر أو أفاق المجنون أو ظهرت الحائض قبل غروب الشمس تجب عليه صلاة العصر ، و لو كان

الوقت الذى أدركه جزء يسيراً لا يسع فيه الأداء و كذلك الحكم قبل طلوع الشمس و قال زفر لا يجب ما لم يجد وقتاً يسع الأداء فيه حقيقة و عن الشافعى قولان فيما إذا أدرك دون ركعة ككبيرة مثلاً أحدهما لا يلزمه والآخر يلزمه ، و هو أحسبهما ، و فى الحديث (١) دليل صريح على أن من صلى ركعة من العصر ثم خرج الوقت قبل سلامه لا تبطل صلاته بل يتمها ، و هذا بالاجماع و أما فى الصبح فكذلك عند الشافعى ومالك وأحمد وعند أبى حنيفة تبطل صلاة الصبح بطلوع الشمس فيها وقالوا الحديث حجة عليه ، قلت : من وقف على ما أسس عليه أبو حنيفة عرف أن الحديث ليس بحجة عليه ، و عرف أن غير هذا الحديث ، من الأحاديث حجة عليهم فنقول إن الوقت (٢) سبب للصلاة و ظرف لها ، و لكن لا يمكن أن يكون كل الوقت سبباً لأنه يستلزم تأخير الأداء عن الوقت فتعين أن يجعل بعض الوقت سبباً و هو الجزء الأول لعدم المزاحم فإذا لم يتصل به الأداء انتقلت السببية إلى ما بعده من الأجزاء حتى تنتهى إلى آخر جزء من أجزاء الوقت ثم هذا الجزء إن كان صحيحاً بحيث لم ينسب إلى الشيطان كما فى الفجر وجب عليه كاملاً فلا يؤدى إلا كاملاً حتى لو طلع الشمس فى خلال الصلاة فسدت لأن ما وجب كاملاً لا يتأدى بالتأخير كالصوم المنذور المطلق و صوم القضاء لا يتأدى فى أيام النحر والتشريق و إن كان هذا الجزء ناقصاً كان منسوباً إلى الشيطان كالعصر وقت الإخراص و وجب ناقصاً لأن نقصان السبب مؤثر فى نقصان المسبب فيتأدى بصفة النقصان لأنه أدى كما لازم كما إذا نذر صوم النحر و أذاه فيه فإذا غربت الشمس فى أثناء الصلاة لم تفسد العصر لأن

(١) و راجع إلى عمدة القارى و مشكل الآثار . (٢) والأوجه عندى فى الجواب أن الحقيقة كان كذلك يعنى منع الصلاة فى الوقتين لترجيح النهى لكن الحنفية رجحوا القرآن أبداً على الحديث و قوله تعالى « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » يبيح الصلاة عند الغروب لمخصص من النهى وبقى الفجر على حاله فتأمل وتشكر .

ما بعد الغروب كامل فيتأدى فيه لأن ما وجب ناقصاً يتأدى كاملاً ، بالطريق الأولى فان قلت : يلزم أن تفسد العصر إذا شرع فيه في الجزء الصحيح ومدعا إلى أن غربت . قلت : لما كان الوقت متسعاً جاز له شغل كل الوقت فيعني الفساد الذي يتصل به البناء لأن الاحتراز عنه مع الاقبال على الصلاة متعذر ، و أما الجواب ، عن الحديث المذكور فهو ما ذكره الامام الطحاوي : و هو أنه يحتمل أن يكون معنى الادراك في الصبيان الذين يدركون قبل طلوع الشمس و الحيض اللاتي يظهرن والتضاري الذين يسلمون فيكون هؤلاء الذين سميئهم و من أشبههم مدركين لهذه الصلاة فيجب عليهم قضاؤها و إن كان الذي بقى عليهم من وقتها أقل من المقدار الذي يصلونها فيه ، فان قلت : فما تقول فيما أخرجه البخاري ، وغيره من حديث أبي سبرة عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ ، الحديث ، وفيه إذا أدرك سجدة من صلاة الصبح قبل أن تطلع الشمس فليتم صلاته فانه صريح في ذكر البناء بعد طلوع الشمس ، قلت : قد تواترت الآثار بالنهي عن الصلاة عند طلوع الشمس ما لم تواتر بإباحة الصلاة عند ذلك فدل ذلك على أن ما كان فيه الإباحة كان منسوخاً بما كان فيه التواتر بالنهي ، فان قلت : ما حقيقة النسخ في هذا والذي تذكره احتمال و هل يثبت النسخ بالاحتمال ، قلت : حقيقة النسخ هنا أنه اجتمع في هذا الموضع محرم ومبيح وقد عرف من القاعدة أن المحرم والمبيح إذا اجتمعا يكون العمل للمحرم ويكون المبيح منسوخاً ، و ذلك لأن الناسخ هو المتأخر ولا شك أن الحرمة متأخرة عن الإباحة لأن الأصل في الأشياء الإباحة والتحريم عارض ، و لا يجوز العكس لأنه يلزم النسخ مرتين فان قلت : إنما ورد النهي عن التطوع خاصة دون الفرائض ، قلت : دل حديث عمران بن حصين الذي أخرجه البخاري وغيره على أن الصلاة الفائتة ، قد دخلت في النهي لأن فيه أنه ﷺ أخر صلاة الصبح ، حين فأت عنهم إلى أن ارتفعت الشمس و لم يصلها قبل الارتفاع فدل ذلك أن النهي عام يشمل

حدثنا القعنبي عن مالك عن العلاء بن عبد الرحمن أنه قال
دخلنا على أنس بن مالك بعد الظهر فقام يصلي العصر فلما

الفرائض و النوافل والتخصيص بالتطوع ترجيح بلا مرجع ، وأما حكم هذه الصلاة
فالصحيح أنها كلها أداء ، و قال بعض الشافعية كلها قضاء ، و قال بعضهم : تلك
الركعة أداء و ما بعدها قضاء و تظهر فائدة الخلاف في مسافر نوى العصر و صلى
ركعة في الوقت ، فإن قلنا الجميع أداء فله قصرها وإن قلنا كلها قضاء أو بعضها وجب
إتمامها أربعاً ، إن قلنا إن فائتة السفر إذا قضاها في السفر يجب إتمامها و هذا كله
إذا أدرك ركعة في الوقت فإن كان دون ركعة فقال الجمهور كلها قضاء (١) ، انتهى ،
و مناسبة الحديث بترجمة الباب على ما في أكثر النسخ بأن الحديث يدل أن وقت
العصر ينتهي إلى غروب الشمس .

[حدثنا القعنبي] عبد الله بن مسلمة [عن مالك] بن أنس [الامام] عن
العلاء بن عبد الرحمن أنه قال دخلنا على أنس بن مالك [في داره بالبصرة و داره
بجنب المسجد كما في رواية مسلم] بعد الظهر [أى بعد الفراغ من صلاة الظهر ولعل
وجه تأخيرها بأنه صلاحها في الجماعة مع الامام والأئمة إذ ذاك كانوا يؤخرونها وهذا
كان حين ولي عمر بن عبد العزيز المدينة نسيابة لا في خلافته لأن أنساً - رضى الله
عنه - توفي قبل خلافة عمر بن عبدالعزيز بنحو تسع سنين وإنما أخرها عمر بن عبد
العزيز على عادة الأمراء قبله قبل أن تبلغه السنة في تقديمها فلما بلغته صار إلى التقديم
ويحتمل أنه أخرها لشغل وعذر عرض له قاله النووي [فقام] أى أنس بن مالك
[يصلي العصر] وإنما لم ينتظر صلاة الامام لأنه روى ابن مسعود عن النبي ﷺ
قال قال لي رسول الله ﷺ كيف بكم إذا أنت عليهم أمراء يصلون الصلاة لغير

(١) يشكل عليه ما في باب القضاء من الشاى إذ قال : و الأداء فعل الواجب
في وقته وبالحرمة فقط بالوقت يكون أداء عندنا و بركعة عند الشافعي .

فرغ من صلاته ذكرنا تعجيل الصلاة أو ذكرها فقصا
سمعت رسول الله ﷺ يقول تلك صلاة المنافقين تلك
صلاة المنافقين تلك صلاة المنافقين يجلس أحدهم حتى إذا
اصفرت الشمس فكانت بين قرني شيطان أو على قرني الشيطان
قام فنقر أربعاً لا يذكر الله عز وجل فيها إلا قليلاً .

ميقاتها ، قلت : فأتأمرني إذا أدركني ذلك يا رسول الله قال صل الصلاة لميقاتها
و اجعل صلاتك معهم سبعة كما سيأتي عن قريب في باب إذا أخر الإمام الصلاة
عن الوقت [فلما فرغ] أي أنس [من صلاته] أي العصر [ذكرنا تعجيل
الصلاة] أي قلنا له : إنك تعجلت بالصلاة [أو] للشك من الراوى [ذكرها]
أي ذكر أنس وجه تعجيل الصلاة [فقال سمعت رسول الله ﷺ يقول تلك] أي
صلاة العصر التي أخرت إلى الاصفرار [صلاة المنافقين تلك صلاة المنافقين تلك
صلاة المنافقين] كررها تشديداً وتغليظاً [يجلس] أي يستمر جالساً [أحدهم
حتى إذا اصفرت الشمس] أي تغير لونها [فكانت بين قرني شيطان] أي دنت
للغروب ، قال النووي اختلفوا فيه فقل هو على حقيقة و ظاهر افظه ، والمراد أنه
يحاذيها بقرنيه عند غروبها وكذا عند روعها لأن الكفار يسجدون لها حينئذ
فيقارنها ليكون الساجدون لها في صورة الساجدين له و يخيل لنفسه ولأعوانه أنهم
إنما يسجدون له ، و قيل هو على المجاز والمراد بقرنيه علوه و ارتفاعه و سلطانه و
تسلطه و غلبة أعوانه و سيمود مطيعيه من الكفار للشمس ، قال الخطابي : هو تمثيل
و معناه أن تأخيرها بهزيم الشيطان ومداقته لهم عن تعجيلها كدافعة ذوات القرون
لما تدفعه و الصحيح الأول ، انتهى [أو على قرني الشيطان] شك من الراوى (١)

(١) في لفظ بين و على و ظاهر الموطأ أن الشك في التثنية و الافراد أيضاً .

(١) حدثنا عبد الله بن مسلبة عن مالك عن نافع عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال الذي تقوته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله قال أبو داود و قال عبيد الله (٢)

[قام] إلى الصلاة [فتر أربعاً] والمراد بالنقر سرعة الحركات كنقر الطائر حين يلتقط الحب من الأرض والنقر كناية عن السجود و اطلاق الأربع مع أن السجود في العصر ثمانية باعتبار جعل السجدين ركناً واحداً بارادة الجنس أو وروده في السفر أو حين كان صلاة العصر ركعتين قبل الزيادة أو لما كان لم يفصل بين السجدين فكأنهما سجدة واحدة [لا يذكر الله عز وجل فيها] أى ذكراً يعتد به لعدم اعتقاده أو لخلوه عن الاخلاص [إلا قليلا] الظاهر أنه منفصل أى لسكنه في زمن قليل يذكر الله بلسانه فقط .

[حدثنا عبد الله بن مسلبة عن مالك] بن أنس الامام [عن نافع] مولى ابن عمر [عن ابن عمر] عبدالله [أن رسول الله ﷺ قال (٣) الذي تقوته (٤)] أى بغير اختياره [صلاة العصر (٥)] أى عن آخر الوقت بغروب الشمس ، وقيل عن الوقت المختار باصفرار الشمس ، وقيل المراد فواتها في الجماعة [فكأنما وتر] على بناء المفعول أى سلب و أخذ [أهله وماله] بنصبهما ورفعهما أى فكأنما قددهما بالكلية أو تنصبهما ، قاله في القاموس : ووتره ماله نقصه إياه ، و قال الخطابي قوله « وتر » أى نقص أو سلب فيبقى وترأ فرداً بلا أهل ولا مال يريد ليكن خطره

(١) و في نسخة : باب التشديد في الذي تقوته صلاة العصر (٢) و في نسخة : عبد الله (٣) قال ابن العربي لإسناد الحديث أصح من أن يتكلم عليه ثم بسط معناها . (٤) وبوب عليه الترمذي باب الناسى عن صلاة العصر بسطه ابن رسلان وراجع مشكل الآثار (٥) يختص بالعصر و قيل خرج مخرج الجواب وبعم الصلوات لرواية ابن عبد البر بلفظ الصلاة لكن فيه انقطاع ، بسطه ابن رسلان .

بن عمر أتر و اختلف على أيوب فيه و قال الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال وتر (١) .
حدثنا محمود بن خالد نا الوليد قال قال أبو عمرو يعني الأوزاعي و ذلك أن ترى ما على الأرض من الشمس

من فوتها كخطره من فوت أهله (٢) و ماله [قال أبو داود و قال عبيد الله بن عمر] بن حفص أى فى روايته عن نافع عن ابن عمر [أتر] بالهمزة المبدلة من الواو كما فى وجوه، ووقت على خلاف ما رواه مالك عن نافع فانه بالواو ولكن أخرج الدارمى رواية عبيد الله عن نافع عن ابن عمر و فيه وتر بالواو على خلاف ما قاله المصنف [و اختلف على أيوب فيه] أى فى هذا اللفظ فى الحديث فقال بعض أصحابه : بالواو ، و قال بعضهم : بالهمزة و لكن لم نقف على رواية أيوب إلا ما حكاه فى الفتح ، و قال : و يؤيد الذى قبله رواية أبى مسلم الكجى من طريق حماد بن سلمة عن أيوب عن نافع فذكر نحو هذا الحديث ، و أيضاً لم نقف على اختلاف أصحاب أيوب فيما تتبعناه من الكتب [و قال الزهري عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال وتر] أى بالواو أخرج رواية الزهري عن سالم مسلم فى صحيحه و غيره .

[حدثنا محمود بن خالد] الدمشقي [نا الوليد] بن مسلم القرشي [قال قال أبو عمرو يعني الأوزاعي و ذلك] أى فوت العصر و هذا على قول من أراد بالقوات ذهاب وقتها المختار ، و قال الحافظ : و لعله مبنى على مذهبه فى خروج

(١) و فى نسخة : أتر (٢) روى ابن القيم فى كتاب الصلاة له أنه تشبيه و تمثيل لجبوط عمله بتركها كأنه شبه أعماله الصالحة بانتفاعه بها بمنزلة الأهل و المال و جزم بأن من فاته العصر عمداً حبطت أعماله الآخر لحديث بريدة عند البخارى . فقد حبط عمله .

صفراء .

(باب في وقت المغرب) حدثنا داود بن شبيب ثنا حماد عن ثابت البناني عن أنس بن مالك قال كنا نصلي المغرب مع النبي ﷺ ثم نرمي فيرى أحدنا موضع نبه .

حدثنا عمرو بن علي عن صفوان بن عيسى عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال كان النبي ﷺ يصلي

وقت العصر [أن ترى ما على الأرض من الشمس] أى من ضوئها فلفظة من يانية و يمكن (١) أن تكون لفظة من هذه أجلية ، فعلى هذا معناه أن ترى ما على الأرض من أجل تغير الشمس [صفراء] .

[باب في وقت المغرب (٢) ، حدثنا داود بن شبيب ثنا حماد] بن سلمة أو ابن زيد [عن ثابت] بن أسلم [البناني عن أنس بن مالك] بن النضر [قال كنا نصلي المغرب مع النبي ﷺ ثم] أى بعد الانصراف من الصلاة [نرمي] السهم [فيرى أحدنا موضع نبه] أى يبصر (٣) محل سقوط النبل ، و الحاصل أنه ﷺ يصلي صلاة المغرب في أول وقتها معجلة ، و كذلك المذهب المتفق عليه أن المستحب في المغرب التعجيل في الشتاء و الصيف جميعاً و تأخيرها إلى اشتباك النجوم مكروه .

[حدثنا عمرو بن علي عن صفوان بن عيسى عن يزيد بن أبي عبيد] المجازي

(١) و قيل المراد إخراجها عن وقت المختار (٢) ذكره ابن العربي و بين اشتقاقه و قال لا خلاف في أول وقته ، و في آخره أربعة أقوال ، و تقدمت المذاهب . (٣) قال ابن رسلان يوضحه رواية أحمد في مسنده عن بعض الأنصار كنا نصلي المغرب فترامى حتى نأتى دارنا ، قلت : أخرج أحمد في مسنده عن جابر بلفظ « ثم نأتى منازلنا و هى على ميل فرى مواقع النبل و في موضع آخر ثم رجع إلى بنى سلمة » .

المغرب ساعة تغرب الشمس إذا غاب حاجبها .

حدثنا عبيد الله بن عمر نا يزيد بن زريع نا محمد بن إسحاق حدثني يزيد بن أبي حبيب عن مرثد بن عبيد الله قال لما قدم علينا أبو أيوب غازياً وعقبه بن عامر يومئذ

أبو خالد الأسلي مولى سلة بن الأكوع قال الأجرى عن أبي داود : ثقة ، و عن ابن معين ثقة ، و قال العجلي : حجازي تابعي ثقة ، و قال ابن سعد توفي بالمدينة و كان ثقة كثير الحديث ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ١٤٧ هـ [عن سلة بن الأكوع] هو سلة بن عمرو بن الأكوع ، و اسم الأكوع سنان بن عبد الله الأسلي أبو مسلم أو أبو أياس أو أبو عامر صحابي مشهور شهد بيعة الرضوان و كان شجاعاً رامياً و كان يسبق الفرس شدا على قدميه ، و في البخاري لما قتل عثمان خرج سلة إلى الريدة و تزوج بها امرأة و ولدت له أولاداً فلم يزل بها حتى قبل أن يموت بليال فنزل المدينة ، قال أبو نعيم : توفي سنة ٧٤ هـ [قال كان النبي ﷺ يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس إذا غاب حاجبها] أى حرقها الأعلى من قرصها و هذا الحديث أيضاً يدل على تعجيله ﷺ في المغرب .

[حدثنا عبيد الله بن عمر] بن مسرة [نا يزيد بن زريع نا محمد بن إسحاق حدثني يزيد بن أبي حبيب عن مرثد (١) بن عبد الله] اليزني بفتح التحتانية و الزاى نسبة إلى يزن وهو بطن من حمير أبو الحخير المصري الفقيه روى عن عقبه بن العامر الجهني و كان لا يفارقه و كان مفتي أهل مصر في زمانه ، و قال العجلي : مصري تابعي ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، و له فضل و عبادة ، قال ابن معين : كان عند أهل مصر مثل علقمة عند أهل الكوفة و كان رجل صدق ، و وثقه يعقوب بن سفيان ، مات سنة ٩٠ هـ [قال لما قدم علينا أبو أيوب غازياً وعقبه بن عامر يومئذ]

على مصر فأخر المغرب فقام إليه أبو أيوب فقال له ماهذه الصلاة يا عقبة قال ^(١) شغلنا قال ^(٢) أما سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تزال أمتي بخير أو قال على الفطرة ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم .

(باب في وقت العشاء الآخرة) حدثنا مسدد نا أبو عوانة عن أبي بشر عن بشير بن ثابت عن حبيب بن سالم عن

أى يوم قدم أبو أيوب مصر غازياً [على مصر] أى أمير على مصر من قبل معاوية رضى الله عنه [فأخر] أى عقبة [المغرب] أى صلاته [فقام إليه] أى إلى عقبة [أبو أيوب فقال له ما هذه الصلاة] التى تصليها مؤخرة ، قال ذلك منكراً عليه التأخير [يا عقبة قال] أى عقبة معتذراً [شغلنا] أى منعنا عن تعجيل الصلاة و تبكيرها الشغل [قال] أى أبو أيوب [أما سمعت رسول الله ﷺ يقول لا تزال أمتي بخير أو قال على الفطرة] بالك (٣) من الراوى [ما لم يؤخروا المغرب إلى أن تشتبك النجوم] أى طهرت جميعها واختلط بعضها لبعض لكثرة ما ظهر منها واشتباكها ظهور نورها فالحديث دليل على أن تأخير المغرب إلى اشتباك النجوم مكروه و هو قول أبى حنيفة .

[باب في وقت (٤) العشاء الآخرة ، حدثنا مسدد [بن مسهر] نا أبو عوانة [وضاح بن عبد الله [عن أبى بشر] جعفر بن أبى وحشية [عن بشير] بفتح أوله و كسر المعجمة مكبراً [بن ثابت] الأنصارى مولى التعمائم بن بشير بصرى ، قال ابن معين : ثق ، ورواه حديثاً واحداً فى وقت العشاء و منهم من

(١) و فى نسخة : فقال . (٢) و فى نسخة : فقال .

(٣) و لفظ ابن ماجة بالفطرة بدون الشك . ابن رسلان قلت : لكنه فى مسند عباس كما أخرجه ليس بهذا السند .

(٤) و اختلف العلماء هنا فى معنى الشفق ، بطله ابن العربى .

النعمان بن بشير قال أنا أعلم الناس بوقت هذه الصلاة

اسقطه من الاسناد و صحح الترمذى إثباته فانه قال فى جامعه : قال أبو عيسى روى هذا الحديث هشيم عن أبي بشر عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير و لم يذكر فيه هشيم عن بشير بن ثابت ، و حديث أبي عوانة أصح عندنا لأن يزيد بن هارون روى عن شعبة عن أبي بشر نحو رواية أبي عوانة ، انتهى ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال من زعم أنه بشر بغير ياء فقد وهم [عن حبيب] بفتح الحاء المهملة [بن سالم] الأنصارى مولى النعمان بن بشير ، و كاتبه قال أبو حاتم : ثقة ، و قال الأجرى عن أبي داود : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال البخارى : فيه نظر ، و قال أبو أحمد بن عدى : ليس فى متون أحاديثه حديث منكر بل قد اضطرب فى اسانيد ما يروى عنه [عن النعمان] بضم النون [بن بشير] بكسر (١) المؤحدة الأنصارى الخزرجى ، أبو عبد الله المدنى ، له ولأبويه صحة ، وأمه عمرة بنت رواحة ولد على رأس أربعة عشر شهراً من الهجرة ، و هو أول مولود ولد فى الأنصار بعد قدوم النبي ﷺ كان أميراً على الكوفة فى عهد معاوية ثم عزله عن الكوفة ، و كان أخطب الناس ألقى به أبوه بشير بن سعد إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله أدع له فقال أما ترضى أن يبلغ ما بلغت ثم يأتى الشام فيقتله منافق من أهل الشام فكان فى حمص فبايع لابن الزبير بعد موت يزيد بن معاوية فلما تمرد أهل حمص خرج هارباً فأتبعه خالد بن خلى الكلاعى فقتله سنة ٦٥ أو ٦٦ هـ [قال أنا أعلم (٢) الناس بوقت هذه الصلاة] هذا من باب التحدث بنعمة الله عليه لزيادة العلم مع ما فيه من حل السامعين على اعتماد مرويه ، و لعل وقوع هذا القول منه بعد موت غالب أكابر الصحابة و حفاظهم الذين هم أعلم بذلك منه قاله القارى

(١) هكذا فى الأصل والظاهر بفتح المؤحدة . (٢) و فيه ثناء الرجل على نفسه

لمصلحة قبول روايته وانتشار العلم به . ابن رسلان ،

صلاة العشاء الآخرة ، كان رسول الله ﷺ يصليها لسقوط القمر لثالثة (١) .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير عن منصور عن الحكم عن نافع عن عبد الله بن عمر قال مكثنا ذات ليلة ننتظر رسول الله ﷺ لصلاة العشاء فخرج إلينا حين ذهب ثلث

و يحتمل أنه صدر منه على ظن أنه لم يضبط هذه العلامة من الصحابة أحد كما ضبطتها و اقتنيتها [صلاة العشاء] بالجر على البدل و بالنصب بتقدير أعنى [الآخرة] احتراز عن المغرب [كان رسول الله ﷺ يصليها لسقوط القمر] اللام للوقت أى وقت غروبه [لثالثة] أى فى ليلة ثالثة من الشهر ، قال القارى : والظاهر أنه متعلق بسقوط القمر ، و يؤيده ما فى نسخة ليلة الثالثة بالنصب ، انتهى . قلت : و يحتمل أن يكون صفة للقمر أى لسقوط القمر الكائن لليلة ثالثة من الشهر ، قال القارى : قال ابن حجر (٢) والقمر غالباً يسقط فى تلك الليلة قرب غيوبة الشفق الأحمر وفيه أصرح دليل لمذهب الشافعى أن الأفضل الصلاة لأول وقتها حتى العشاء و فيه أن هذا قول غير محدد فإن القمر فى الليلة الثانية يقرب غيوبة الشفق دون الثالثة فتدبر فإنها أمر مشاهد .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة نا جرير] بن عبد الحميد [عن منصور] بن المعتمر [عن الحكم] بن عتيبة [عن نافع] مولى ابن عمر [عن عبد الله بن عمر] قال مكثنا [من نصر و كرم أى لبنا فى المسجد] ذات ليلة [ذات الشئ نفسه والمراد ما أضيف إليه أى ليلة من الليالى ننتظر [رسول الله ﷺ لصلاة العشاء]

(١) و فى نسخة : لثلاث .

(٢) و قال ابن رسلان استدلل به الأوزاعى و أبو حنيفة و ابن المنذر على أن الشفق هو البياض .

الليل أو بعده فلا ندري أشئى شغله أم غير ذلك فقال
حين خرج أنتظرون هذه الصلاة لو لا أن تثقل على أمتي
لصليت بهم هذه الساعة ثم أمر المؤذن فأقام الصلاة .

أى وقت صلاة العشاء فاللام للوقت ويحتمل أن يكون متعلقاً بالخروج المقدر
و تقديره ننتظر خروجه ﷺ لصلاة العشاء [فخرج] أى رسول الله ﷺ [إلينا
حين ذهب] أى مضى [تلك الليل أو بعده] عطف على حين ذهب و أو لئلا
من ابن عمر رضى الله عنه [فلا ندري أشئى شغله] فى أهله أى جعله مشغولاً فى
فى أهله فأخبرها عن الوقت المعتاد [أم غير ذلك] بأن أخبرها (١) قصد البيان أن
تأخير العشاء أفضل [فقال حين خرج] أى من الحجرة الشريفة [أنتظرون هذه
الصلاة] أى انتظر هذه الصلاة من بين سائر الصلوات من خصوصياتكم التى خصكم
الله بها فكلما زدتم يكون الأجر أكمل مع أن الوقت زمان يقتضى الاستراحة فالمثوبة
على قدر المشقة و لأن الذاكر فى الغافلين كالصابر فى الفارين ، على القارىء [لو لا
أن تثقل على أمتي لصليت بهم] أى صلاة العشاء دائماً [هذه الساعة ثم أمر المؤذن
فأقام الصلاة] قال النووي : اختلف العلماء هل الأفضل تقديم العشاء أم تأخيرها .
فن فضل التأخير احتج بهذا الحديث و غيره و من فضل التقديم احتج بأن

(١) و فى الطبرانى بسند صحيح أنه كان يجهز جيشاً . قال ابن رسلان فيه حجة
للقول الثانى إن تأخير العشاء إلى تلك الليل . و كذا عند أحمد فانه قال أول
الأوقات أعجب إلى إلا فى الاثنين . صلاة العشاء و صلاة الظهر وهو محمول على
أن المراد خصوص تلك الساعة التى أخر فيها الصلاة لا كل ليلة لأن الغالب كان
تقديم الصلاة و الأفضل ما واطب عليه ، انتهى ، قلت : و أنت خير بأنه عليه
الصلاة والسلام إذا زغبه وبين العذر فى العمل الثقيل فكيف يكون المواظب أفضل .

حدثنا عمرو بن عثمان الحمصي نا أبي نا حريز عن راشد بن سعد عن عاصم بن حميد السكوني أنه سمع معاذ بن جبل يقول أبقينا (١) النبي ﷺ في صلاة العتمة فتأخر حتى ظن

ليان الجواز أو لشغل أو لعذر وأجاب عنه القاري فقال : قلت في الاحتجاج الثاني نظر ظاهر لأنه عليه الصلاة والسلام نص على العذر للعمل بالعادة الغالبة فلا معنى لبيان الجواز أو عذر مع تحقق أن التأخير كان قصداً لا لعذر ولا يضر تردد الصحابي أولاً أنه لعذر أولاً فقول ابن حجر : وهذا التردد يتعين أنه لا دليل فيه لافضيلة التأخير ، معلول بأنه غير معقول ومقبول .

[حدثنا عمرو بن عثمان الحمصي نا أبي] عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار القرشي مولاهم أبو عمرو الحمصي ، قال أحمد وابن معين : ثقة ، وقال الحاكم في المستدرك : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال عبد الوهاب بن نجدة ، مات ٥٢٠٩ [نا حريز] بن عثمان [عن راشد بن سعد] المقراني [عن عاصم بن حميد السكوني] الحمصي مخضرم من أصحاب معاذ بن جبل روى عنه وعن عمر بن الخطاب وشهد خطبته بالجابية ، قال الدارقطني : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات قال البزار : روى عن معاذ ولا أعلمه سمع منه وعن عوف بن مالك ولم يكن له من الحديث ما نعتبر به حديثه ، وقال ابن القطان : لا نعرف أنه ثقة ، انتهى ، وذكره أبو زرعة الدمشقي في الطبقة العليا من تابعي أهل الشام [أنه سمع معاذ بن جبل] الأنصاري [يقول أبقينا النبي ﷺ] وفي نسخة ببقينا وفي النهاية وفي حديث معاذ ببقينا رسول الله ﷺ ، وقد تأخر لصلاة العتمة يقال بقيت الرجل أبقيته إذا انتظرته ورقبته [في صلاة العتمة] أي العشاء الآخرة [فتأخر] أي رات

الظان أنه ليس بخارج والقائل منا يقول صلى فأنا كذلك حتى خرج النبي ﷺ فقالوا له كما قالوا فقال (١) اعتموا بهذه الصلاة فانكم قد فضلتم بها على سائر الأمم و لم تصلها

و لبث [حتى ظن الظان أنه] ﷺ [ليس بخارج] أى إلى المسجد صلى في بيته أو لم يصل [و القائل منا يقول صلى] أى فرغ من الصلاة [فأنا كذلك] أى في حالة التردد و الاختلاف [حتى خرج النبي ﷺ] من حجرته إلى المسجد [فقالوا له كما قالوا] فيما بينهم [فقال اعتموا (٢)] أمر من الافعال [بهذه الصلاة] أى أخروها و صلوها في العتمة والعنة شدة الظلام [فانكم (٣)] قد فضلتم بها (٤) [أى بصلاة العتمة] على سائر الأمم [أى على جميع الأمم أو باقيا بعد إخراج هذه

(١) و في نسخة : فقال لم .

(٢) يقال اعتم إذا دخل في العتمة كما يقال أصبح . ابن رسلان ، قلت يشكل أن الاتيان في أول الوقت هو من شأن الاهتمام بها دون التأخير و تقدم جوابه على الفوق و في الحديث جواز القول بالعتمة ، و فيه أيضاً حجة لمختار الخفية من أفضلية تأخير العشاء خلافاً للشافعية كما في التوشيح إذ قال أفضلها أولها كما في روضة المحتاجين . (٣) تعليل للتأخير لأنكم إذا فضلتم بها واختصت بكم فن كمال الاهتمام بشأنه التأخير بشرط انتظارها فان كل من انتظرها يكون في حكم الصلاة و الأصل في العشاء آخر الوقت كما يدل عليه تقسيم الأوقات على الصلوات على ما قرره شيخ الاسلام مولانا حسين أحمد المدني - قدس سره - فعلى هذا الأصل اتيناها في نصف الليل لكنه قدم إبقاء على الأمة فتأمل فانه دقيق ، انتهى . (٤) ظاهره أفضلية العشاء على بقية الصلوات إذ هي خصصة لأفضل الأمم وما ورد من القول الراجح في المراد بالصلاة الوسطى أنها العصر يقتضى ترجيحها وتل صاحب الاحياء برواية عائشة مرفوعاً أفضل الصلوات عند الله المغرب لم يحطها عن مسافر و لا عن مقيم فتح بها صلاة الليل و ختم بها صلاة النهار ، إلخ .

أمة قبلكم .

حدثنا مسدد نا بشر بن المفضل نا داود بن أبي هند عن
أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال صلينا مع رسول الله
ﷺ صلاة العتمة فلم يخرج حتى مضى نحو من شطر الليل
فقال خذوا مقاعدكم فأخذنا مقاعدنا فقال إن الناس قد صلو
وأخذوا مضاجعهم وإنكم لم تزالوا في صلاة ما انتظرتهم
الصلاة و لو لا ضعف الضعيف و سقم السقيم لأخرت

الأمة منها [و لم تصلها] أى صلاة العشاء [أمة] أى من الأمم [قبلكم] وقد
تقدم توجيه التعارض بين هذا الحديث وبين ما تقدم من حديث إمامة جبرئيل وفيه
هذا وقت الأنبياء من قبلك فلا نعيده .

[حدثنا مسدد] بن مسرهد [نا بشر بن المفضل نا داود بن أبي هند عن
أبي نضرة] منذر بن مالك [عن أبي سعيد الخدري قال : صلينا] أى أردنا أن
نصلى مع [رسول الله ﷺ] صلاة العتمة [أى جماعة] فلم يخرج [أى من بيته
إلى المسجد] حتى مضى نحو [أى قريب] من شطر الليل [أى نصفه] ثم خرج
[فقال : خذوا مقاعدكم] أى إلهوا محل قعودكم لأبين لكم فضيلة التأخير [فأخذنا
مقاعدنا] أى إلهنا مكانا فبين لنا فضيلة التأخير لوجهين [فقال] أولهما [أن
الناس] أى المعذورين و النساء و الصبيان [قد صلو] أى فرغوا من الصلاة
[و أخذوا مضاجعهم] أى رقدوا [وإنكم] أى المنتظرين لصلاة الجماعة [لم تزالوا
في صلاة] أى في أجرها و ثوابها [ما] أى ما دمت [انتظرتهم الصلاة] وحاصل
هذا الكلام أن انتظاركم الصلاة عبادة موجهة للأجر و الثواب و أيضاً فيه توبيخ
و مشقة فيكون سببا لزيادة الأجر لحصل لكم لهذا الانتظار أجر عظيم [و] ثانيهما

هذه الصلاة إلى شطر الليل .

(باب في وقت ^(١) الصبح) حدثنا القعني عن مالك عن يحيى بن سعيد عن عمرة ^(٢) عن عائشة أنها قالت إن كان رسول الله ﷺ ليصلي الصبح فينصرف النساء متلفعات بمروطهن ما يعرفن من الغلس .

[لولا ضعف الضعيف] أى مخافته و رعايته [و سقم السقيم] أخرت هذه الصلاة [أى صلاة العشاء] إلى شطر الليل [أى نصفه] لأنه أفضل و حاصل الوجه الثانى أن تأخير العشاء إلى نصف الليل أدخل في الفضيلة ، و لكن رعاية جانب الضعفاء وذوى الأسقام الذين يقدرون على الحضور في الجماعة و لكن لأجل ضعفهم وسقمهم يشق عليهم الانتظار و يتعبهم فلاجل هذا العذر لا أواخرها إلى نصف الليل فأت في إحراز تلك الفضيلة تفويت فضيلة أخرى هى أهم منها وهى تكثير الجماعة ، والله أعلم .

[باب في وقت الصبح ^(٣)] .

[حدثنا القعني] عبد الله بن مسleme [عن مالك] الامام [عن يحيى بن سعيد] الأنصارى [عن عمرة] بنت عبد الرحمن [عن عائشة ^(٤)] أنها قالت إن كان [أى هى المخفضة من المثقلة واللام لازمة بعدها فى خبرها] رسول الله ﷺ ليصلي الصبح [هذه هى اللام الداخلة على خبر لفظة إن] فينصرف النساء [أى يرجعن إلى البيوت أو ينصرفن من الصلاة] متلفعات [وفى نسخة متلفعات حال من النساء أى مستترات وجوههن وأبدانهن] بمروطهن [المرط بالكسر كساء من صوف تستعملها النساء و قيل

(١) و فى نسخة : صلاة (٢) و فى نسخة : بنت عبد الرحمن .

(٣) قال ابن رسلان لها خمسة أسماء غير الفجر يسمى الغداة ، وقال الشافعى فى الأم : أحب أن لا أسمى به لأنه تعالى سماه الفجر .

(٤) ذكره ابن العربى و صحح حديث عائشة دون حديث رافع الآتى .

كساء من صوف مربع سداه شعر و قيل الجلباب [ما يعرف] ما نافية أى ما يعرفهم
أحدونى رواية للبخرى ولا يعرف بعضهم بعضاً ، واختلف فى معناه فقل لا يعرف
انساء أم رجال أى لا يظهر للرائى إلا الأشباح خاصة و قيل لا يعرف أعيانهم
بأن لا يكون الامتياز بين خديجة و زينب و هذا أقرب (١) و أولى و إن ضعفه
النوى [من الغلس] من أجلية و الغلس ظلة آخر الليل استعمل على الاتساع فيما
بقى منه بعد الصباح و قيل من غلس المسجد أى من أجل ظلمته و عدم إسفاره لأنه
كان مسقفاً فلا يظهر النور فيه إلا بطلوع الشمس اختلف العلماء فى أن الأفضل فى
صلاة الفجر التغليس أو الاسفار ، فقال الشافعى : والجمهور بالتغليس واحتجوا بقوله
تعالى : « وسارعوا إلى مغفرة من ربكم » والتعجيل من باب المسارعة إلى الخير و ذم
الله تعالى أقواماً على الكسل بقوله : « وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى » والتأخير
من الكسل و روى أنه سئل عن أفضل الاعمال فقال الصلاة لأول وقتها و روى
أول الوقت رضوان الله و بهذا الحديث الذى أخرجه المصنف - رحمه الله - و قال
الحنفية المستحب فى الفجر الاسفار و هو أفضل من التغليس بصلاة الفجر فى السفر
و الحضر و الصيف و الشتاء فى حق جميع الناس إلا فى حق الحاج بمزدلفة فإن
التغليس بها أفضل فى حقه و استدلوا بالحديث الذى يخرج المصنف عن رافع بن
خديج فيما بعد من قوله : أسفروا بالفجر فإنه أعظم للأجر ، وبما قال عبد الله بن مسعود
ما صلى رسول الله ﷺ صلاة قبل ميقاتها إلا صلاتين صلاة العصر بركة و صلاة
الفجر بمزدلفة فإنه قد غلس بها فسمى التغليس بالفجر صلاة قبل الميقات فلم أن العادة
فى الفجر الاسفار و عن إبراهيم النخعى أنه قال ما اجتمع أصحاب رسول الله ﷺ
على شئ كاجتماعهم على تأخير العصر و التدوير بالفجر و لأن فى التغليس تقليل
الجماعة و فى الاسفار تكثيرها فكان أفضل و لهذا يستحب الاراد بالظهر فى الصيف
و لأن فى حضور الجماعة فى هذا الوقت ضرب حرج خصوصاً فى حق الضعفاء ،

حدثنا إسحاق بن إسماعيل نا سفيان عن ابن عجلان عن
عن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان عن محمود بن لبيد

وقد قال النبي ﷺ صل بالقوم صلاة أضعفهم ، ولذلك ترك رسول الله ﷺ تأخير
صلاة العشاء إلى نصف الليل وقال لولا ضعف الضعيف و سقم السقيم لأخرت هذه
الصلاة إلى شطر الليل ، و أما الجواب عما احتجوا بها في بعض الصلوات على ما
نذكر لكن قامت الدلائل في بعضها على أن التأخير أفضل لمصلحة وجدت في التأخير
ولهذا قال الشافعي بتأخير العشاء إلى ثلث الليل لثلا يقع في السر بعد العشاء ثم
الامر بالمسارعة ينصرف إلى مسارعة ورد الشرع بها ، ألا ترى أن الأداء قبل الوقت
لا يجوز وإن كان فيه مسارعة لما لم يرد الشرع بها ، وقيل في الحديث أن العفو عبارة
عن الفضل ، قال الله تعالى : و يستلونك ماذا ينفقون قل العفو أى الفضل فكان
معنى الحديث على هذا والله أعلم ، أن من أدى الصلاة في أول الأوقات فقد نال
رضوان الله و أمن من سخطه وعذابه ومن أدى في آخر الوقت فقد نال فضل الله ،
و نيل فضل الله لا يكون بدون الرضوان فكانت هذه الدرجة أفضل من تلك ، وأما
حديث عائشة فالصحيح من الروايات إسفار رسول الله ﷺ لصلاة الفجر لما روينا
من حديث ابن مسعود رضى الله عنه فإن ثبت التفتيس في وقت فاعذر الخروج إلى
سفر أو كان ذلك في ابتداء حين كن يحضر الجماعات ثم لما أمرن بالقرار في البيوت
انتسخ ذلك ، و الله تعالى أعلم بدائع .

[حدثنا إسحاق بن إسماعيل [الطالقاني [نا سفيان [بن عيينة على الظاهر
[عن ابن عجلان] محمد [عن عاصم بن عمر بن قتادة بن النعمان [بن زيد الأنصاري
الظفري الأوسي أبو عمر ، و قال ابن معين و أبو زرعة و النسائي : ثقة ، وقال
ابن سعد : أمره (١) عمر بن عبد العزيز أن يجلس في مسجد دمشق فيحدث الناس

عن رافع بن خديج قال قال رسول الله ﷺ أصبحوا بالصبح فانه أعظم لأجوركم أو أعظم للأجر .

بالمغازى و مناقب الصحابة ففعل و كان ثقة كثير الحديث علماً ، و قال البزار : ثقة مشهور ، وقال عبد الحق فى الأحكام : هو ثقة . عند أبى زرعة و ابن معين ، وقد ضعفه غيرهما و قد رد ذلك عليه ابن القطان و قال بل هو ثقة عندهما ولا أعرف أحداً ضعفه و لا ذكره فى الضعفاء ، و ذكره ابن حبان فى الثقات [عن محمود بن ليد] بن عقبة بن رافع بن امرئ القيس الأوسى الأنصارى الأشجلى أبو نعيم المذنى و أمه أم منظور بنت محمد بن مسلمة ولد على عهد النبي ﷺ و ذكره ابن سعد فى الطبقة الأولى من التابعين ، و مسلم فى الطبقة الثانية من التابعين ، و قال ابن عبد البر قول البخارى أولى يعنى فى إثبات الصحة و كذا ذكره ابن حبان فى الصحابة ، وقال الترمذى : رأى النبي ﷺ و هو غلام صغير ، فعلى هذا لا يحتاج فى توثيقه ، و أما على كونه تابعياً فقال يعقوب بن سفيان : ثقة ، وقال ابن سعد : كان ثقة قليل الحديث ، مات سنة ٩٦ هـ [عن رافع بن خديج] بفتح معجمة و كسر ذال مهملة و بجيم ، ابن رافع بن عدى الحارثى الأوسى الأنصارى صحابى جليل أبو عبد الله ، و يقال أبورافع أول مشاهده أحد ثم الخندق ، مات سنة ٧٣ أو ٧٤ هـ و قيل قبل ذلك [قال قال رسول الله ﷺ أصبحوا (١)] أى نوروا و أسفروا [بالصبح] أى بصلاة الصبح [فانه] أى التوير بصلاة الصبح [أعظم لأجوركم أو أعظم للأجر] رواه الخمسة ، و قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح ، و قال الحافظ فى الفتح : و صححه غير واحد ، وهذا الحديث يعارض الأحاديث التى وردت فى التغليس وقد

(١) بسط العبنى دلائل الاسفار وتقدم شئ منه فى « باب فى المواقيت » و يؤيد الحنفية أيضاً قوله تعالى فى آخر سورة الطور « و من الليل فسبحه وإدبار النجوم » و لذا ترى شراح الشافعية و المفسرين منهم اضطروا إلى تأويلها .

أجاب القائلون بالتغليس عن أحاديث الاسفار بأجوبة، منها أن المراد بالاسفار التبيين والتحقيق، قال الترمذى: و قال الشافعى وأحمد وإسحاق معنى الاسفار أن يضح الفجر فلا يشك فيه و لم يروا أن معنى الاسفار تأخير الصلاة وردبما أخرجه ابن أبى شبة وإسحاق وغيرهما بلفظ ثوب بصلاة الصبح يا بلال حين يصر القوم مواقع نبلهم من الاسفار، و ذكر الحذادى يحتمل أنهم لما أمروا بالتعجيل صلوا بين الفجر الاول و الثانى طلباً للثواب فقبل لهم صلوا بعد الفجر الثانى و أصبحوا بها فانه أعظم لاجركم و هذا التأويل أيضاً ركيك فانهم ماصلوا إلا مع رسول الله ﷺ و محال أن يظلم رسول الله ﷺ فى أداء الصلاة و يصلى قبل الوقت، و قال الطحاوى: إنما تتفق معانى الآثار بأن يكون دخوله ﷺ فى صلاة الصبح مغسلاً ثم يطيل القراءة حتى ينصرف عنها مسفراً، و قال البيهكى (١) فى شرح النسائى: و قد جمع بعضهم بتعدد القصة فتارة فعل التغليس و تارة فعل الاسفار، و هاهنا وجه آخر يتشبه على القواعد الأصولية و هى أن الخطاب الخاص بالامة لا يعارضه فعل النبي ﷺ فالأمر للامة بالاسفار لا يشمل النبي ﷺ لا ظاهراً ولا نصاً فيكون فعله التغليس ومداومته عليه لا يقدح فى أحاديث الاسفار للامة إلا أن هذا يتم لو كان التغليس من خصائصه و لم يفعله معه الصحابة أما و الحال أن الصحابة فعلوه معه وبعده فلا يتم لنا الجمع بهذه القاعدة فلا بد من التأويل الذى جنح إليه الطحاوى أو بتعدد القصة أو بالفرقة باعتبار الأوقات كما فى حديث معاذ بن جبل بعثنى رسول الله ﷺ إلى اليمن فصال يا معاذ إذا كان فى الشتاء فغسل بالفجر و أطل القراءة قدر ما يطيق الناس و لا تملهم و إذا كان الصيف فأسفر بالفجر فان الليل قصير و الناس ينامون مهلمهم حتى يدرکوا، رواه الحسين بن مسعود البغوى فى شرح السنة و أخرجه بقى بن مخلد فى مسنده والمصنف وأخرجه أبو نعيم فى الحلية فهذا يكون وجهاً للجمع بأن التغليس فى الشتاء و الاسفار فى الصيف .

(باب في المحافظة على الصلوات) حدثنا محمد بن حرب الواسطي نايزيد يعني ابن هارون أنا محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبدالله بن الصنابحي

[باب في المحافظة على الصلوات] و في نسخة على الوقت فالمحافظة عليها إما باعتبار إتيان سننها و مندوباتها و خضوعها و خشوعها و إما باعتبار الوقت باعتبار أدائها في الوقت المستحب لها [حدثنا محمد بن حرب الواسطي] الشافعي بالمعجمة أبو عبدالله صدوق ، مات سنة ٢٥٥ [نايزيد يعني ابن هارون أنا محمد بن مطرف] بن داود بن مطرف بن عبدالله بن سارية التيمي اللثي أبو غسان المدني يقال إنه من موالى آل عمر نزل عسقلان أحد علماء الأثبات ، قال علي بن سراج : كان من أهل وادي القرى قدم بغداد أيام المهدي ، قال أحمد و أبو حاتم و الجوزجاني و يعقوب بن شيبة : ثقة ، وعن ابن معين : شيخ ثقة وأيضاً عنه : لا بأس به ، وثقه مجاهد بن موسى ، و قال أبو حاتم : لا بأس به ، و ذكره ابن حبان في الثقات و قال يغرب [عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبدالله بن الصنابحي (١)] هكذا في أكثر نسخ أبي داود من المطبوعة و المكتوبة ، و في نسخة واحدة عليها الشرح لمولاناظرالحسن الكنكوهي المرحوم وفيه عبدالله الصنابحي بغير لفظ ابن ، وكذا ضبطه الخطاط في شرحه و هو الصواب ، قال الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عبدالله الصنابحي : عبدالله الصنابحي مختلف في صحبته روى عن النبي ﷺ و عن عبادة بن الصامت وعنه عطاء بن يسار ، قال الدوري عن ابن معين : عبدالله الصنابحي روى

(١) قال ابن رسلان هكذا رواه أبو داود و مالك بن أنس و أبو غسان محمد بن مطرف والذي صححه الجمهور هو عبد الرحمن بن عسيلة ، والصنابحي بضم الصاد بطن من مراد ، و البسط في الأوجز .

عنه المدينون يشبه أن يكون له محبة ، و قال ابن السكن : عبد الله الصنابحي يقال له محبة ، معدود في المدينين روى عنه عطاء بن يسار قال وأبو عبد الله الصنابحي يعني عبد الرحمن بن عسيلة أيضاً مشهور روى عن أبي بكر و عبادة بن الصامت ليس له محبة : و قال مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن عبد الله الصنابحي عن النبي ﷺ إذا توضأ العبد المسلم ، الحديث ، قال الترمذى : سألت محمد بن إسماعيل عنه فقال وهم فيه مالك و هو أبو عبد الله و اسمه عبد الرحمن بن عسيلة و لم يسمع من النبي ﷺ و قال سويد بن سعيد عن حفص بن ميسرة عن زيد بن أسلم عن عطاء عن عبد الله الصنابحي سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن الشمس تطلع مع قرني الشيطان ، الحديث ، و قال أبو غسان محمد بن مطرف عن زيد بن أسلم عن عطاء عن عبد الله الصنابحي عن عبادة في الوتر ، و هكذا رواه زهير بن محمد عن زيد بن أسلم فاتفق حفص بن ميسرة و أبو غسان و زهير على قولهم عبد الله فنبه الوهم في ذلك إلى مالك وحده فيه نظر ، انتهى كلام الحافظ .

قلت : و هذا الكلام يدل على أنهما اثنان : عبد الله الصنابحي رجل محتلف في صحبته معدود في المدينين روى عنه المدينون صحابي في قول ابن معين و ابن السكن و يوافقه ما قال الترمذى (١) في جامعه في باب ما جاء في فضل الطهور : و في الباب عن عثمان و ثوبان و الصنابحي و عمرو بن عتبة و سلمان و عبد الله بن عمرو ، و الصنابحي الذي روى عن أبي بكر الصديق ليس له سماع من النبي ﷺ و اسمه عبد الرحمن بن عسيلة ويكنى أبا عبد الله رحل إلى النبي ﷺ فقبض النبي ﷺ و هو في الطريق و قد روى عن النبي ﷺ أحاديث ، انتهى ، و يخالفه ما حكى الترمذى عن شيخه البخارى فقال قال البخارى وهم فيه مالك و هو أبو عبد الله و اسمه عبد الرحمن بن عسيلة و لم يسمع من النبي ﷺ ، و كلام الترمذى يقتضى أنه لم يرض

(١) في كلام الترمذى هذا احتمالان كما حققته على ما علقته على هامش الكوكب

قال زعم أبو محمد أن الوتر واجب فقال عبادة بن الصامت

بقول شيخه ، و كذا لم يقبله الحافظ ، و قال فيه نظر ، و قال الحافظ في ترجمة عبد الرحمن بن عسيلة بن عسل بن عسال المرادى أبو عبد الله الصنابحي رحل إلى النبي ﷺ فوجده قد مات قبله بخميس ليل أو ست وصلى خلف أبي بكر ثم نزل الشام ، قال يعقوب بن شعبة هؤلاء الصنابحيون الذين يروى عنهم في العدد ستة و إنما هما اثنان فقط الصنابحي الأحمسي وهو الصنابح الأحمسي هذان واحد من قال فيه الصنابحي فقد أخطأ و هو الذي يروى عنه الكوفيون والثاني عبد الرحمن بن عسيلة كنيته أبو عبد الله لم يدرك النبي ﷺ بل أرسل عنه و روى عن أبي بكر و غيره فمن قال عن عبد الرحمن الصنابحي فقد أصاب اسمه و من قال عن أبي عبد الله الصنابحي فقد أصاب كنيته و هو رجل واحد و من قال عن أبي عبد الرحمن فقد أخطأ ، قلب اسمه فجعله كنيته ، و من قال عن عبد الله الصنابحي فقد أخطأ ، قلب كنيته فجعلها اسمه هذا قول علي بن المديني ومن تابعه ، قال يعقوب : هو الصواب عندى ، انتهى.

قلت : و هذا القول يدل على أن عبد الله الصنابحي ليس له وجود بل هو أبو عبد الله الصنابحي و هو عبد الرحمن بن عسيلة و هذا قول علي بن المديني و يعقوب بن شعبة والبخارى ، والله تعالى أعلم [قال زعم] أى قال [أبو محمد] قال الحافظ في الاصابة : أبو محمد الأنصارى ذكره مالك في الموطأ من طريق عبد الله بن محيرز عن المذحجي أن رجلا كان بالشام يكنى أبا محمد كانت له حجة قال إن الوتر واجب و ذكر له قصة مع عبادة بن الصامت و أخرجه أبو داود و غيره من طريق مالك ، قيل اسمه مسعود بن أوس بن زيد بن أصرم ، و قيل مسعود بن زيد (١) بن سبيع و قيل اسمه قيس بن عامر بن عبد بن حارث الخولاني حليف بني حارثة من الأوس و قيل مسعود بن يزيد عداده في الشاميين و سكن داريا و قيل اسمه

(١) به جزم في العارضة .

ككذب أبو محمد أشهد أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول :
خمس صلوات اقترضهن الله عز وجل من أحسن

سعد بن أوس و قيل قيس بن عباية ، و قال ابن يونس : شهد فتح مصر ، و قال ابن سعد : مات فى خلافة عمر ، و زعم ابن الكلبي أنه شهد بدرأ ثم شهد مع على صفين [أن الوتر واجب] أى حق ثابت تأكده بالسنة [فقال عبادة بن الصامت] بن قيس الأنصارى الخزرجى أبو الوليد المدنى صحابى مشهور أحد الثقباء ليلة العقبة شهد بدرأ و ما بعدها ، أخى رسول الله ﷺ بينه وبين أبى مرثد و هو أحد من جمع القرآن فى زمن النبي ﷺ وأرسله عمر إلى فلسطين ليعلم أهلها القرآن فأقام بها إلى أن مات ، مات سنة ٣٤ هـ ، و قال دحيم : توفى ببيت المقدس ، و قال سعيد بن عفير كان طوله عشرة أشبار [كذب] أى غلط و لم يصب فى ظنى [أبو محمد] قال الخطابى : يريد أخطأ أبو محمد و لم يرد به تعدد الكذب الذى هو ضد الصدق لأن الكذب إنما يجرى فى الأخبار و أبو محمد هذا إنما أفتى فتياً ورأى رأياً فأخطأ فيما أفتى به وهو رجل من الأنصار ، له صحة و الكذب عليه فى الأخبار غير جائز و العرب تضع الكذب موضع الخطأ فى كلامها فيقول كذب سمعى وكذب بصرى أى زل و لم يدرك ما رأى و ما سمع و لم يحط به و إنما أنكر عبادة أن يكون الوتر واجباً وجوب فرض كالصلوات الخمس دونه أن يكون واجباً فى السنة ، ولذا استشهد بالصلوات الخمس المفروضة فى اليوم والليلة [أشهد أنى سمعت رسول الله ﷺ يقول خمس صلوات (١) اقترضهن الله عز وجل] أى على عباده [من أحسن

(١) ذكر محمد بن نصر فى قيام الليل أن رجلاً جاء إلى أبى حنيفة فقال أخبرنى عن عدد الصلوات المفروضة كم هى ؟ فقال خمس فقال ما تقول فى الوتر قال فريضة فقال كم عدد الصلوات المفروضة ؟ قال خمس قال عدن فعد الفجر والظهر والعصر والمغرب والعشاء فقال الرجل والوتر فقال فريضة فقال فكم الصلوات ★

وضوءهن و صلاهن لوقتهن و أتم ركوعهن وخشوعهن
كان له على الله عهد أن يغفر له و من لم يفعل فليس له
على الله عهد إن شاء غفر له و إن شاء عذبه .

حدثنا محمد بن عبد الله الخزاعي و عبد الله بن مسلمة قالا
ثنا عبد الله بن عمر عن القاسم بن غنام عن بعض أمهاته

وضوءهن [أى و أكله باتيان آدابه و سننه [و صلاهن لوقتهن] من الأوقات
المستحبة لها [و أتم ركوعهن] بالطمأنينة فيها [و خشوعهن] بإقبال القلب عليها
[كان له على الله عهد [أى وعد [أن يغفر له] فان قلت مذهب أهل السنة أنه
لا يجب على الله شئ وهذا الحديث يثبت الوجوب ، قلت : المراد بالوجوب لزومه (١)
باعتبار الوعد كرمأ لا الوجوب العقلى [ومن لم يفعل [أى أدأوهن لوقتهن وإتمام
ركوعهن و خشوعهن [فليس له على الله عهد (٢) [أى بأن يغفر له [إن شاء]
أى مغفرته [غفرله وإن شاء] تعذيبه [عذبه [أى على تفريطه فى إتيان ما فرض
الله عليه .

[حدثنا محمد بن عبد الله [بن عثمان [الخزاعي [أبو عبد الله البصرى ،

قال البخارى عن علي : ثقة ، وقال أبو حاتم : ثقة ، وقال ابن قانع : صالح ، وذكره
ابن حبان فى الثقات [و عبد الله بن مسلمة [القعنبي [قال ثنا عبد الله بن عمر]

قال خمس فقال فأت لا تحسن الحساب فقام و ذهب ، و قال ابن رسلان :
استدل بهذا الحديث على أن التهجيد منسوخ فى حق الأمة هو بجمع عليه وعلى أن
صلاة العيد ليس بفرض خلافاً لما قاله الأصطخري إنها فرض كفاية ، و البسط
فى الأوجز و هامش اللامع .

(١) فان الله لا يخلف الميعاد (٢) و فى مشكل الآثار من لم يحافظ فهو مع
فرعون ، و هل هو مرتد أم لا ؟ راجع إلى مشكل الآثار .

عن أم فروة قالت سئل رسول الله ﷺ أى الأعمال أفضل

العمري [عن القاسم بن غنام] بفتح معجمة و شدة نون الانصارى الياضى المدنى روى عن عمته أم فروة و قيل عن بعض أمهاته عن أم فروة ، و قيل عن جدة له عن عمته أم فروة فى فضل أول الوقت ، قلت : أخرج الدارقطنى حديث القاسم بن غنام هذا الذى اضطرب فيه فقال مرة عن جدته أم فروة وقال مرة عن جدته عن أم فروة و قال مرة عن بعض أمهاته عن أم فروة و قال مرة عن جدته أم أبيه الدنيا عن جدته أم فروة وقال مرة عن بعض أهلها عن أم فروة ، وفى رواية عن القاسم بن غنام الياضى عن امرأة من المبايعات روى له أبو داود و الترمذى و قال اضطربوا فى هذا الحديث و ذكره العقيلى فى الضعفاء ، و قال فى حديثه اضطراب [عن بعض أمهاته] و لم تعرف من هى [عن أم فروة] عمة القاسم بن الغنام الأنصارى كانت (١) من المبايعات روى حديثها عبد الله بن عمر العمري عن القاسم بن غنام عن عمته أم فروة، وقيل عن القاسم بن غنام عن بعض أمهاته عن أم فروة فى فضل الصلاة أول الوقت و ذكر ابن عبد البر و الطبرانى أن أم فروة هذه هى بنت أبي قحافة أخت أبي بكر الصديق وتبعه على ذلك القاضى أبو بكر بن العربى وغيره و وهما من قال إنها أنصارية لكن قال الحافظ فى الاصابة : و الراجح أنها غيرها فقد جزم ابن مندة بأن بنت أبي قحافة لها ذكر و ليس لها (٢) حديث و رواية حديث الصلاة أنصارية فإن مدار حديثها على القاسم بن غنام و هى جدته أو عمته أو إحدى أمهاته أو من أهلها على اختلاف الرواة عنه فى ذلك فهى على كل

(١) قال ابن رسلان كانت من المبايعات و قيل فيها الأنصارية و هو وهم وجاء ذلك لأنه وقع فى حديثه عن القاسم مرة عن جدته القصوى و مرة عن بعض أمهاته و الصواب ما قدمنا ، يعنى كونها من المبايعات لا الأنصارية (٢) و نقل ابن رسلان عن تجريد الذهبى لها رواية و ذكر أم فروة أخرى ظئر النبي ﷺ فتأمل .

قال الصلاة في أول وقتها قال الخزاعي في حديثه عن عمة له يقال لها أم فروة قدبايعت النبي ﷺ أن النبي ﷺ سئل .

حال ليست أخت أبي بكر الصديق قاله ابن الأثير (١) [قالت سئل رسول الله ﷺ أى الأعمال أفضل] أى أكثر ثواباً [قال] أى رسول الله ﷺ [الصلاة في أول وقتها (٢)] أى أفضل و أكثر ثواباً (٣) [قال الخزاعي] أى محمد بن عبد الله [في حديثه] بهذا اللفظ [عن عمة له يقال لها أم فروة قد بايعت النبي ﷺ أن النبي ﷺ سئل (٤)] غرض المصنف بهذا الكلام يسان أن الخزاعي خالف عبد الله بن مسleme فان عبد الله بن مسleme قال في روايته عن القاسم بن غنام عن بعض أمهاته عن أم فروة قالت سئل رسول الله ﷺ والخزاعي قال في حديثه عن القاسم بن غنام عن عمة له يقال لها أم فروة فلم يذكر عن بعض أمهاته و جعل روايته عنها من غير واسطة و جعلها عمة له و زاد ذكر المبايعه ، و يحتمل أن يكون الاختلاف بأن عبد الله بن مسleme لم يذكر لفظة عن عمة له و أسند عن القاسم بن غنام عن بعض أمهاته عن أم فروة وكذلك ترك ذكر المبايعه ، و أما الخزاعي

(١) قال ابن رسلان و في روايه الصحيحين سمعت أبا عمر و النسائي يقول حدثنا صاحب هذا الدار وأشار إلى دار عبد الله يعنى ابن مسعود قال سألت النبي ﷺ ، الحديث (٢) بوب عليه الترمذى مستقلاً وتكلم على سند حديث أم فروة. (٣) قال ابن رسلان من أصحابنا من يقول بأن فضيلة أول الوقت لا تحصل إلا إذا قدم ما يمكن تقديمه على الوقت كالطهارة وغيرها و هو ضعيف و الصحيح عندنا بأنه يحصل بأن يشتغل بأسباب كما دخل الوقت ، قلت : و قد تقدم إن العشاء إلى ثلث الليل أفضل و الإبراد بالظهر والاسفار بالفجر فلايد أن يقال إن المراد بأول الوقت الوقت المختار ، و وجه ابن رسلان لما اختلف في الجواب عن هذا السؤال بأجوبة شتى شهيرة فارجع إليه (٤) قال ابن رسلان سأله ابن مسعود كما تقدم .

حدثنا عمرو بن عون أنا خالد عن داود بن أبي هند عن أبي حرب بن أبي الأسود عن عبد الله بن فضالة عن أبيه قال علمني رسول الله ﷺ فكان (١) فيما علمني و حافظ على الصلوات الخمس قال قلت إن هذه ساعات لي فيها اشغال فرني بأمر جامع إذا أنا فعلته أجزأ عني فقال حافظ على

فأستد عن القاسم بن غنام عن بعض أمهاته عن عمه له يقال لها أم فروة فزاد لفظ عن عمه له الذي لم يذكره عبد الله بن مسلة و زاد ذكر المبايعات أيضاً ، ولكن يخالف الاحتمالين ما أخرجه الامام أحمد في مسنده فأخرج حديث الخزاعي بهذا اللفظ : حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا الخزاعي أنا عبد الله بن عمر العمري عن القاسم بن غنام عن جدته الدنيا عن أم فروة و كانت قد بايعت رسول الله ﷺ ، الحديث ، يخالف الاحتمال الأول بأنه ذكر بين القاسم وأم فروة واسطة عن جدته الدنيا وخالف الاحتمال الثاني بأنه لم يذكر فيها عن عمته ، والله أعلم .

[حدثنا عمرو بن عون أنا خالد] بن عبد الله الواسطي [عن داود بن أبي هند عن أبي حرب بن أبي الأسود عن عبد الله بن فضالة] الليثي الزهراني ، قال ابن مندة و أبو نعيم لا تصح له محبة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و كان على قضاء البصرة ، عاش إلى زمن الوليد بن عبد الملك [عن أبيه] هو فضالة الليثي الزهراني قيل هو ابن عبد الله ، و قيل ابن وهب بن بحيرة يعد في أهل المدينة له عن النبي ﷺ حديث واحد على المحافظة على العصرين وعنه ابنه عبد الله وفي اسناد حديثه اختلاف [قال علمني رسول الله ﷺ] أي أعمال الاسلام وأحكامها [فكان فيما علمني و حافظ] بصيغة الأمر [على الصلوات الخمس قال] أي فضالة [قلت : إن هذه ساعات لي فيها أشغال] أي دنوية [فرني بأمر جامع (٢) إذا أنا فعلته

(١) و في نسخة : وكان . (٢) لأنواع الفضائل ابن رسلان .

العصرين و ما كانت من لغتنا فقلت و ما العصران فقال
صلاة قبل طلوع الشمس و صلاة قبل غروبها .

أجزأ [أى كفى [عنى] أى عن غيره [قال] أى رسول الله ﷺ [حافظ على
العصرين (١) و ما كانت] أى لفظة العصرين مستعملة [من لغتنا] فى لساننا فلم أنهم
معناها [قلت] أى سألت رسول الله ﷺ [و ما العصران فقال : صلاة قبل
طلوع الشمس و صلاة قبل غروبها (٢)] قال الخطابي يريد بالعصرين صلاة العصر
وصلاة الصبح ، و العرب قد تحمل أحد الاسمين على الآخر فتجتمع بينهما فى التسمية
طلباً للتخفيف كقولهم سنة العمرين لأبى بكر وعمر - رضى الله عنهما - والأسودين
يريدون النمر و الماء و الأصل فى العصرين عند العرب الليل و النهار و يشبه أن
يكون إنما قال لهاتين الصلاتين العصران لأنهما يقعان فى طرفي العصرين و هما الليل
و النهار ، قال فى درجات المرقاة : قال ولى الدين : هذا للحديث مشكل يادى للرأى
إذ يوم إجزاء صلاة العصرين لمن له أشغال عن غيرهما ، قال البيهقي : (٣) بسئته فى
تأويله و أحسن كأنه أراد و الله أعلم حافظ عليهما بأول أوقاتها فاعتذر بأشغال
مقتضية لتأخيرهما عن أولهما فأمره بالمحافظة على الصلاتين بأول وقتيهما ، وتأول ابن
جانب بصحيحه بأن المحافظة على العصرين إنما هو زيادة تأكيد لهما مع بقا الأمر

- (١) ذكر ابن رسلان أصلاً أن التغليب يكون تبعاً للأغلب ثم أجاب عن القميرين
وعمرين فارجع إليه . (٢) قال المشايخ هو مستدل الحنفية فى الصلاتين معاً قالوا .
وقد ذكره الحافظ فى الفتح من مستدلاتهم فارجع إليه . (٣) هكذا فى الدرجات
و لفظ البيهقي فى سنته و كأنه أراد و الله أعلم ، حافظ عليهن فى أوائل أوقاتهن
فاعتذر بالأشغال المقتضية إلى تأخيرهما عن أوائل أوقاتهن فأمره بالمحافظة على هاتين
الصلاتين بتعجيلهما فى أوائل وقتيهما ، الظاهر أنه وقع التحريف فى الدرجات بتبدل
ضمائر المؤنث الواحد لضمائر النثنية .

حدثنا مسدد نا يحيى عن إسماعيل بن أبي خالد نا أبو بكر بن عمار بن روية عن أبيه قال سأله رجل من أهل

بالمحافظة على أول وقت كل ، و قال أحمد بمسند : نا محمد بن جعفر نا شعبة عن قتادة عن نصر بن عاصم عن رجل منهم أنه أتى النبي ﷺ فأسلم على أنه لا يصل إلا صلاتين قبل ذلك منه فظاهر هذا أنه أسقط عنه ثلاث صلوات فكان من خصائصه ﷺ أنه يخص (١) من شاء بما شاء من الأحكام ويسقط عن شاء ما شاء من الواجبات ، كما ينه بكتاب الخصائص فهذا منه ، فالظاهر أن هذا الرجل المبهم بأحد هو فضالة فانه ليثى و نصر بن عاصم ليثى ، فقال عن رجل منهم .

[حدثنا مسدد] بن مسرهد [نا يحيى] القطان [عن إسماعيل بن أبي خالد] الأحمسى مولا لم البجلي ، قال ابن المبارك عن الثورى : حفاظ الناس ثلاثة ، إسماعيل و عبد الملك بن أبي سليمان و يحيى بن سعيد ، قال ابن مهدي وابن معين والنسائي : ثقة ، وقال ابن عمار الموصلى : حجة ، وقال العجلي : كوفى تابعى ثقة وكان طمحانا ، و قال يعقوب بن أبي شيبة : كان ثقة ثباتا رأى أنسا رؤيته و لم يسمع منه ، و قال يعقوب بن سفيان : كان أميا حافظا ثقة ، وقال هشيم : كان إسماعيل لحش اللحن كان يقول حدثني فلان عن أبوه ، و قال أبو نعيم : أدرك إسماعيل اثني عشر نفسا من الصحابة منهم من سمع منه و منهم من رآه رؤية ، مات سنة ١٤٦هـ [نا أبو بكر بن عمار بن روية] براه و موحدة مصفرا للثقفى الكوفى وثقه ابن حبان مقبول من الثلاثة هكذا فى الخلاصة و التقريب و لم أجده فى تهذيب التهذيب [عن أبيه] هو عمار بن بضم المهملة و الراء ابن روية براه مضمومة و موحدة للثقفى الكوفى

(١) و قد ذكر السيوطى فى الخصائص الكبرى له نظائر ، و كذا الجصاص فى أحكام القرآن ويشكل عليه أنه يخالف قوله تعالى هى خمس وهى خمسون ما يدل القول لدى ، وأجيب عنه بأنه حكم عام لا ينافى تخصيص حكم لخاص .

البصرة فقال (١) أخبرني ما سمعت من رسول الله ﷺ قال سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يلج النار رجل صلى قبل طلوع الشمس و قبل أن تغرب قال أنت سمعته منه ثلاث مرات قال نعم كل ذلك يقول سمعته أذنأى ووعاه قلبى فقال (٢) الرجل و أنا سمعته يقول ذلك .

أبو زهرة ، و ذكر المزى فى التهذيب إن له رواية عن على فوهم فان الراوى عن على حرمى فهو ليس بصحابى لأنه كان صغيراً فى زمن على ، و أما هذا فهو صحابى ثقفى [قال سأله] أى عمارة [رجل من أهل البصرة] و هو أيضاً صحابى سكن البصرة لكن لم يعرف اسمه [فقال أخبرنى ما] موصولة [سمعت] والعائد إلى الموصول مقدر أى سمعته [من رسول الله ﷺ قال] أى عمارة [سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يلج النار] أى لا يدخلها أصلاً للتعذيب أو على وجه التأييد [رجل صلى قبل طلوع الشمس] أى صلاة الفجر [و قبل أن تغرب] أى صلاة العصر أى حافظ (٣) عليهما وخصهما لأن وقت العصر وقت الاشتغال ووقت الفجر وقت النوم فن حافظ عليهما كان لغيرهما من الصلوات أحفظ [قال] الرجل البصرى [أنت] (٤) سمعته منه ثلاث مرات [متعلق بقال] قال [عمارة] نعم [أى سمعته منه] كل (٥) ذلك يقول سمعته أذنأى ووعاه [أى حفظه] قلبى فقال الرجل [

(١) - (٢) و فى نسخة : قال .

(٣) و فى العرف الشذى أن وجوب البردين قبل الحنسة ، و كذلك الوتر قلت لكن هذا التوجيه لا يتمشى هنا للرواية السابقة . (٤) بهمزيين خفيفتين ويجوز تسهيل الثانية و إبدالها ألفاً « ابن رسلان » .

(٥) أى فى كل مرة يقول سمعته ، إلخ ، شرحه ابن رسلان يعنى كل الحديث سمعته و الأول أوجه .

(باب إذا أخر الامام الصلاة عن الوقت)

حدثنا ^(١) مسدد نا حماد بن زيد عن أبي عمران يعني
الجوني عن عبدالله بن الصامت عن أبي ذر قال قال لي رسول
الله ﷺ يا أبا ذر كيف أنت إذا كانت عليك أمراء يمتيتون

البصرى [و أنا سمعته] أى رسول الله ﷺ [يقول ذلك] أى الحديث الذى
رواه عماره .

[باب إذا أخر الامام الصلاة عن الوقت] أى فإذا يفعل الناس هل
ينتظرون صلاة الامام و يؤخرونها كما يؤخر الامام أو يتركون الجماعة و يؤدونها فى
أول وقتها .

[حدثنا مسدد] بن مسرهد [نا حماد بن زيد عن أبي عمران يعني الجوني (٢)]
عبد الملك بن حبيب الأزدي البصري أحد العلماء ، قال ابن معين : ثقة ، و قال
أبو حاتم : صالح ، و قال النسائي : ليس به بأس ، و قال ابن سعد : كان ثقة
و له أحاديث وفى الطبراني باسناد صحيح عن أبي عمران الجوني قال بايعت ابن الزبير
على أن أقاتل أهل الشام فاستفتيت جندياً ، مات سنة ١٢٨هـ و قيل غيرها [عن
عبد الله بن الصامت] الغفارى البصرى ابن أخى أبي ذر ، قال النسائي : ثقة ، و قال
أبو حاتم : يكتب حديثه ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال ابن سعد : يكنى
أبا النضر و كان ثقة ، و قال المعلى : بصرى تابعى ثقة ، و قال الذهبي فى الميزان :
قال بعضهم ليس بحجة ، قلت : قد احتج به مسلم دون البخارى ، انتهى ، مات بعد
سنة ٥٧٠هـ [عن أبي ذر] الغفارى هو جندب [قال : قال لي رسول الله ﷺ

(١) هنا روايتان فى نسخة ابن الأعرابي ذكرتا فى النسخ القديمة .

(٢) بفتح الجيم « ابن رسلان » .

الصلاة أو قال يؤخرون الصلاة قلت يا رسول الله فأتأمرني
قال صل الصلاة لوقتها فإن أدركتها معهم فصله (٣) فإنها
لك نافلة .

يا أبا ذر كيف أنت [أى ماذا يكون حالك وماذا تفعل أنت] [إذا كانت] استولت
و تسلطت [عليك أمراء يميئون (٢) الصلاة] أى يؤخرونها (٣) عن وقتها المختار
[أو قال يؤخرون الصلاة] شك من الراوى بأنه قال هذا اللفظ أو ذاك [قلت
يا رسول الله فما تأمرني] ما استفهامية مبتدأ و تأمرني خبره و العائد مقدر و هو
لفظ به أى فأى شئ تأمرني به أو لفظة ما موصولة و تأمرني صلته و خبره مقدر
و معناه فالذى تأمرني به أفعل [قال] أى رسول الله ﷺ [صل الصلاة لوقتها]
أى إذا أخر الامام الصلاة وأماها فصل الصلاة أنت لوقتها أى منفرداً [فإن أدركتها
معهم] بأن حضرت الجماعة [فصله] بتذكير الضمير بتأويل الفرض و قيل هاء ساكنة
للسكت وفى بعض النسخ فصلها بتأنيث الضمير فالضمير للصلاة [فإنها] أى الصلاة التى
صليت مع الجماعة [لك نافلة] أى زائدة على الفرض لأن الفرض هو الذى صليته
منفرداً أو فإنها لك زيادة خير ، قال القارى : و هو محمول على الظهر و العشاء
عندنا و عند بعض الشافعية لأن الصبح و العصر لا تقل بعدهما و المغرب لا تعداد
عندنا لأن النفل لا يكون ثلاثياً و إن ضم إليها ركعة فيه مخالفة الامام و عند
الشافعية لأنها تصير شفعاً فإن أعادها يكره و ظاهر الحديث الاطلاق قترفع الكراهة
للضرورة إذالضرورات تبيح المحظورات ، و المعنى فصلها معهم ، و هو يحتمل أن

(١) و فى نسخة : فصلها .

(٢) مال الحافظ و العبنى إلى ترجيح الامامة الخروج عن سائر الوقت .

(٣) قال ابن رسلان و لم يؤخرها أحد منهم عن جميع وقتها فوجب حمل هذه
الأخبار على ما هو الواقع .

حدثنا عبدالرحمن بن إبراهيم الدمشقي نا الوليد نا الأوزاعي
حدثني حسان عن عبد الرحمن بن سابط عن عمرو بن
ميمون الأودي قال قدم علينا معاذ بن جبل الين رسول

بنو الاعداء أو النافلة يقول ابن حجر و فيه أن إعادة الصلاة مع الجماعة سنة
و من منعها محجوج بهذا غير صحيح بل يدل على أنه ينوى النافلة لا القضاء
و لا الاعداء (١) ، انتهى .

[حدثنا عبد الرحمن بن إبراهيم] بن عمرو بن ميمون القرشي الأموي مولى
آل عثمان أبو سعيد [الدمشقي] القاضى المعروف بدحيم بدال وناه مهملتين مصغراً
الحافظ ابن اليتيم وثقه ابن يونس و أثني عليه أحمد ، و قال العجلي و أبو حاتم
و النسائي والدارقطني : ثقة ، و قال أبو داود : حجة لم يكن بدمشق في زمنه مثله ،
و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال : كان يكره أن يقال له دحيم ، و قال في
موضع آخر: دحيم تصغير دحمان، ودحمان بلفظهم خيث، وقال الحلبي في الارشاد كان
أحد حفاظ الأئمة متفق عليه و يعتمد عليه في تعديل شيوخ الشام وجرهم ، مات
سنة ٢٤٥هـ [نا الوليد] بن مسلم [نا الأوزاعي] عبد الرحمن بن عمرو [حدثني
حسان] بن عطية [عن عبد الرحمن بن سابط] و يقال عبد الرحمن بن عبد الله
بن سابط ، و يقال عبد الرحمن بن عبد الله بن عبد الرحمن بن سابط بن أبي حنيفة
الجحى الملكى تابعى أرسل عن النبي ﷺ وثقه ابن سعد ، وكذا ذكره البخارى وأبو
حاتم و ابن حبان في الثقات وغير واحد كلهم في عبد الرحمن بن عبد الله ، وقال :
تابعى ثقة ، مات سنة ١١٨هـ [عن عمرو بن ميمون الأودي] أبو عبد الله ويقال

(١) يعنى الجمع أولى و لو أراد الاختصار على أحدهما فهل الصلاة أول الوقت
أفضل أو الانتظار؟ الاختلاف فيه مشهور عند الشافعية و رجح النووى الثانى إن
لم يفضح التأخير ، كذا قال ابن رسلان .

رسول الله ﷺ إلينا قال فسمعت تكبيره مع الفجر رجل أجش الصوت قال فألقيت محبتي^(١) عليه فما فارقه حتى دفنته بالشام ميتاً ثم نظرت إلى أفقه الناس بعده فأقيت

أبو يحيى الكوفي أدرك الجاهلية ولم يلق النبي ﷺ ، قال العجلي : كوفي تابعي ثقة حج ستين ما بين حجة و عمرة ، و قال ابن معين و النسائي : ثقة ، و ذكره ابن عبد البر في الاستيعاب ، فقال : أدرك النبي ﷺ وصدق إليه وكان مسلماً في حياته ، و ذكره ابن حبان في ثقات التابعين ، مات سنة ٨٧٤ [قال قدم علينا] أى على أهل البين [معاذ بن جبل البين] سنة عشر [رسول (٢) رسول الله ﷺ] حال من معاذ [إلينا] متعلق برسول [قال فسمعت تكبيره مع الفجر] أى قدم علينا وقت السحر على القرب من الفجر رافعاً صوته بالتكبير ، كما يدل عليه حديث ذكره الحافظ في تهذيب التهذيب في ترجمة عمرو بن ميمون [رجل أجش الصوت] بفتح الهزلة و الجيم و الشين المعجمة المشددة حال ، قال الخطابي هو الذى فى صوته جشة و هى شدة الصوت وفيها غنة [قال فألقيت (٣) محبتي عليه فما فارقه] أى فلوذته [حتى دفنته بالشام ميتاً] أى مات بالشام (٤) فدفتنه [ثم نظرت إلى أفقه الناس]

(١) و فى نسخة : عليه محبتي .

(٢) منصوب على الحال أى قدم رسولاً ، ابن رسلان . (٣) ضبطه ابن رسلان بيناء المجهول ، قال ابن رسلان : هو من القلب أى ألقى محبته على ، كما فى قوله تعالى : و إن مفاتيحه لتنوء بالعصبة الآية ، و إن يردك بخير أى يريد الخير بك و غير ذلك ، قلت لا حاجة إلى القلب ، بل هو مثل قوله تعالى : وألقيت عليك محبة منى على إحدى التفسيرين فأنهم قالوا إن لفظ منى متعلق بأحييت أى إني أحييتك و الثانى إنه متعلق بمحذوف أى محبة كائنة منى . (٤) و قد استعمله عمر عليها بعد أبي عبيدة بن الجراح فتوفى فى عامه ذلك فى طاعون عمواس . ابن رسلان ،

ابن مسعود فلزمته حتى مات فقال قال لى رسول الله ﷺ
كيف بكم إذا أتت عليكم أمراء يصلون الصلاة لغير ميقاتها
قلت فما تأمرنى إذا أدركنى ذلك يا رسول الله قال صل
الصلاة لميقاتها و اجعل صلاتك معهم سبحة .

أى الصحابة [بعده] أى بعد معاذ [فأثبت ابن مسعود فلزمته حتى مات فقال]
أى ابن مسعود [قال لى رسول الله ﷺ كيف بكم] أى ماذا يكون حالكم و ماذا
تفعلون [إذا أتت عليكم أمراء يصلون الصلاة لغير ميقاتها] أى المختار لالغير ميقاتها
الحقيقى فان المنقول عن الأمراء المتقدمين و المتأخرين [إنما هو تأخيرها عن وقتها
المختار و لم يؤخرها أحد منهم عن جميع وقتها فوجب حمل هذه الأخبار على ما هو
الواقع و هذا من المعجزات ، فإنه قد وقع كما أخبر به رسول الله ﷺ] فأتى فما
تأمرنى إذا أدركنى ذلك [أى الوقت] يا رسول الله قال [أى رسول الله ﷺ] [صل
الصلاة (١) لميقاتها] المختار [و اجعل صلاتك معهم سبحة] بضم المهملة و سكون
الموحدة و حاء مهملة أى نافلة و إنما خصت النافلة بالسبحة و إن شاركها الفريضة
فى التسبيح إذ تسبيحات الفرائض نقل فسميت الصلاة النافلة سبحة لأنها نافلة كالتسبيحات
قال الشوكانى ما حاصله (٢) ، و قد اختلف فى الصلاة التى تصلى مرتين ، هل الفريضة

(١) و زاد فى مسلم ثم اذهب لحاجتك و إن أقيمت الصلاة و أنت فى المسجد
« ابن رسلان » . (٢) و حاصل ما فى ابن رسلان و بسط الكلام على الدلائل
مفصلاً فارجع إليه إنه يعيد عند الشافعى مطلقاً فهى من التوافل التى هى ذوات
السبب كالوتر و الكسوف و عند مالك يعيد غير المغرب و عند الحنفية غيره و العصرين
إلخ ، و قال أيضاً : ثم اختلفوا فى أن من صلى جماعة ثم أدرك جماعة أخرى
هل يعيد قال أبو حنيفة و مالك و الشافعى لا يعيد ، و قال أحمد و إصحاق :
يعيد إن شاء إلخ ، و سأتى فى باب إذا صلى فى جماعة ثم أدرك جماعة يعيد .

الأولى أو الثانية فذهب الأولانى و بعض أصحاب الشافعى إلى أن الفريضة الثانية (١) و ذهب أبو حنيفة و أصحابه و الشافعى إلى أن الفريضة الأولى (٢) و عن بعض أصحاب الشافعى أن الفرض أكلمنا و عن بعض أصحاب الشافعى أيضاً أن الفرض إحداهما على الإبهام (٣) فيحسب الله تعالى بأيتهما شاء، وعن الشعبي و بعض أصحاب الشافعى أيضاً ككثامهما فريضة احتج الأولون بحديث يزيد بن عامر عند أبي داود مرفوعاً و فيه فإذا جئت الصلاة فوجدت الناس يصلون فصل معهم و إن كنت صلياً و لتكن لك نافلة و هذه مكتوبة و رواه الدارقطنى بلفظ و ليجمعن إلى صلى في بيته نافلة و أجيب بأنها رواية شاذة مخالفة لرواية الحفاظ و الثقات، كما قال البيهقي: و قد ضعفها النووي، و قال الدارقطنى: هي رواية ضعيفة شاذة، و استدلل القائلون بأن الفريضة هي الأولى بحديث يزيد بن الأسود عند أحمد و أبي داود و الترمذى و غيرهم و صححه ابن السكن بلفظ إذا صليتما في رحالكما ثم أتيتما مسجد الجماعة فصليا معهم فإنها لك نافلة، قال الشافعى في القديم اسناده مجهول لأن يزيد بن الأسود ليس له راو غير ابنه ولا لابنه جابر راو غير يعلى، قال الحفاظ: يعلى من رجال مسلم، و جابر وثقه النسائى وغيره، و قال: قد وجدنا لجابر راوياً غير يعلى أخرجه ابن مندة في المعرفة، و من حجج أهل القول الثانى حديث الباب فإنه صريح في المطلوب و لأن تأدية الثانية بنية الفريضة يستلزم أن يعلى في يوم مرتين، و قد ورد النهى عنه من حديث ابن عمر مرفوعاً لاتصلوا صلاة في يوم مرتين عند أبي داود و النسائى و ابن خزيمة و ابن حبان و احتج من قال بأنهما فريضة بعدم المخصص بالاعتماد باحداهما ورد بحديث لا ظهران في يوم و حديث لا تصلى صلاة في يوم مرتين،

-
- (١) إن كانت جماعة و الأولى في غير جماعة، كما سيأتى في باب في من صلى في منزله ثم أدرك . (٢) و به قالت الحنابلة، كما في الشرح الكبير و المغنى، و قال: بعيد كلها و يشفع المغرب، و الاعادة مستحب و ليس بواجب . (٣) به جزم الدردير، كما سيأتى .

حدثنا محمد بن قدامة بن أعين نا جرير عن منصور عن
 هلال بن يساف عن أبي المثني عن ابن أخت عبادة بن
 الصامت عن عبادة بن الصامت ح وحدثنا محمد بن سليمان

قلت : ويدل عليه ما يأتي من حديث عبادة بن الصامت عند المصنف ورجال
 إسناده ثقات وقد أخرجه ابن ماجة أيضاً وسكت أبو داؤد و المنذرى عن الكلام
 عليه فقيه دليل على أن الصلاة المعادة نافلة فإن قوله في الحديث « إن شئت » دليل
 على عدم الوجوب ، وكذلك في لفظ « واجعلوا صلاتكم معهم سبحة » الذي أخرجه
 ابن ماجة في سننه في « باب ما جاء في إذا أخرجوا الصلاة عن وقتها » من طريق
 سفيان بن عيينة بهذا السند .

[حدثنا محمد بن قدامة بن أعين] بن مسور القرشي «ولى بنى هاشم أبو عبد
 الله المصيصى ، قال النسائي : لا بأس به ، و قال مرة : صالح ، و قال الدارقطني :
 ثقة ، و قال مسلمة بن قاسم : ثقة صدوق ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات
 قريباً من سنة ٢٥٠هـ [نا جرير] بن عبد الحميد [عن منصور] بن المعتز [عن هلال
 بن يساف (١) عن أبي المثني] المصيصى هو ضمضم أبو المثني الآملوكي (٢) بضم الالف
 و سكون الميم وضم اللام و في آخرها كاف نسبة إلى أمولوك وهو بطن من رومان
 و رومان بطن من رعين ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال ابن القطان : أبو
 المثني مجهول ، قال : وأما قول ابن عبد البر : أبو المثني ثقة فلا يقبل منه و تعقبه ابن
 المواق بأنه لافرق بين أن يؤثقه الدارقطني أو ابن عبد البر ، وقال أبو عمرو الصدفى
 في تاريخه : حدثني أبو مسلم قال أملى على أبي وقال أبوالمثني (٣) الوصابى شامى تابعى
 ثقة [عن ابن أخت (٤) عبادة بن الصامت] هو أبو أبي الانصارى ابن امرأة

(١) لا ينصرف (٢) وقال فيه ابن المبارك المليكى وهو وم (٣) قال ابن رسلان
 وفى بعض النسخ ابن المثني وهو وم (٤) قال ابن رسلان : صوابه ابن امرأة عبادة .

الأببارى نا وكيع عن سفيان المعنى عن منصور عن هلال بن يساف عن أبي المثنى الحمصي عن أبي أبي ابن امرأة عبادة بن الصامت عن عبادة بن الصامت قال قال * رسول الله ﷺ إنها ستكون عليكم بعدى أمراء تشغلهم أشياء عن الصلاة لوقتها حتى يذهب وقتها فصلوا الصلاة لوقتها فقال

عبادة بن الصامت و هي أم حرام بنت ملحان ، و قيل : إنه ابن أخت عبادة ، و قيل ابن أخيه و الأول أصح هو عبد الله بن عمرو بن قيس بن زيد الأنصاري ، و قيل عبد الله بن أبي ، و قيل ابن كعب ، و ذكر ابن حبان أن اسمه شمعون و خطأ ابن عبد البر قول من قال إنه عبد الله بن أبي و كان خيراً فاضلاً قال يحيى بن منددة هو آخر من مات من الصحابة بفلسطين [عن عبادة بن الصامت] الأنصاري [ح وحدثنا محمد بن سليمان الأببارى نا وكيع] بن الجراح [عن سفيان] الثوري قاله الشيخ ولى الدين و سياق رواية ابن ماجة يقتضى أنه ابن عينة ويمكن أن يكون رواية المصنف من طريق الثوري و رواية ابن ماجة من طريق ابن عينة [المعنى] أى معنى رواية سفيان ورواية جرير عن منصور واحد [عن منصور] بن المعتمر [عن هلال بن يساف عن أبي المثنى الحمصي] ضخم [عن أبي أبي ابن امرأة عبادة بن الصامت] الأنصاري [عن عبادة بن الصامت قال قال رسول الله ﷺ إنها] ضمير للقصة [ستكون عليكم بعدى أمراء (١) تشغلهم] أى تمنهم [أشياء (٢)] أى مشاغل [عن الصلاة] أى عن أداء الصلاة [لوقتها (٣)] أى المختار فلا يؤدونها [حتى يذهب وقتها] أى المختار وإذا كان كذلك [فصلوا] أنتم [الصلاة]

(١) لا ينصرف لألف المدودة • ابن رسلان ، (٢) قال ابن رسلان لم ينصرف و اختلفوا فى علته كثيراً قيل أصله كحمراء و استعملوا وجود همزتين قبلوا إلخ .
(٣) و لفظ ابن ماجة عن وقتها * و فى نسخة : لى .

رجل يا رسول الله أصلى معهم قال نعم إن شئت وقال^(١) سفيان إن أدركتها معهم أصلى معهم قال نعم إن شئت .
حدثنا أبو الوليد الطيالسي نا أبو هاشم يعنى الزعفرانى حدثنى صالح بن عبيد عن قبيصة بن وقاص قال قال رسول الله

منفردين [لوقتها] أى المختار [فقال رجل يا رسول الله أصلى معهم] أى مع الامام والجماعة [قال نعم إن شئت (٢)] أى إن شئت أن تصلى معهم فصل [وقال سفيان إن أدركتها معهم] أى الصلاة [أصلى معهم] بتقدير حرف الاستفهام [قال نعم إن شئت (٣)] غرض المصنف بهذا الكلام بيان الاختلاف الواقع بين لفظ جرير عن منصور وبين لفظ سفيان عن منصور فان جريراً قال يا رسول الله أصلى معهم قال نعم إن شئت ولفظ سفيان يا رسول الله إن أدركتها معهم أصلى معهم قال نعم إن شئت .

[حدثنا أبو الوليد الطيالسي] هشام [نا أبو هاشم يعنى الزعفرانى] اتسب إلى بيع الزعفران و ليس منسوباً إلى القرية الزعفرانية و هى قرية من قرى بغداد تحت ككوادا هو عمار بن عمار البصرى ، قال ابن معين : ثقة ، وقال أبو حاتم: صالح ما أرى به بأساً ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال البخارى : فيه نظر و قال أبو الوليد الطيالسي : كان ثقة ، و ذكره العقيلي فى الضعفاء [حدثنى صالح بن عبيد^(٤)] ذكره ابن حبان فى الثقات ، ويقال إنه الذى روى عنه عمرو بن الحارث المصرى و قد فرق^(٥) بينهما البخارى فى تاريخه ، و أبو بكر البزار فى السنن ، وقال

(١) وفى نسخة : و فى حديث (٢) فيه دليل على أن الأوامر السابقة ليست للوجوب أو يقال إن هذا محمول على ما إذا صلى أولاً جماعة فاجهور إذ ذاك على عدم الاعادة خلافاً لأحمد و إسحاق (٣) و هو نص فى أن الثانية لم تجب و ابن رسلان ، (٤) قال ابن رسلان : أخرج له أبو داود هذا الحديث الواحد . ★

ﷺ يكون (١) عليكم أمراء من بعدى يؤخرون الصلاة فهي
لكم وهي عليهم فصلوا معهم ما صلوا القبلة .

(باب (٢) في من نام عن صلاة أونسيها) حدثنا أحمد بن
صالح نا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن ابن
المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ حين قفل من

ابن السواق : سواء كان صالح هذا هو صاحب قيصه أو صاحب نابل فيها مجهولان
وقال ابن القطان : صالح بن عبيد لا نعرف حاله أصلاً ، وقال الحافظ في التريب :
قل هو مقبول ، و قال في الخلاصة : صالح بن عبيد عن قيصه بن وقاص ، وعنه
أبو هاشم الزعفراني وعروة بن الحارث موثق [عن قيصه بن وقاص] السلي ،
و يقال الليثي وهو أصح ، قال البخاري : له صحبة يعد في البصريين ، قال الأزدى :
تفرد بالرواية عنه صالح بن عبيد ، و قال الذهبي : لا يعرف إلا بهذا الحديث
[قال قال رسول الله ﷺ يكون عليكم أمراء من بعدى يؤخرون الصلاة] أى عن
وقتها المستحب [فهي] أى الصلاة المؤخرة [لكم] أى نافلة لكم لأنكم ما أخرتم
باختياركم فلاجل هذا لا يعود ضرره عليكم [وهي] أى الصلاة المؤخرة [عليهم]
أى عائدة بالضرر على الأمراء فانهم يؤخرونها ويضيعونها [فصلوا] بصيغة الأمر [معهم]
أى الأمراء [ما صلوا القبلة] أى مادام يصلون متوجهين إلى القبلة ، و المراد به
أنهم ما داموا مسلمين صلوا معهم الصلاة و إن أخوا .

[باب في من نام عن صلاة (٢) أو نسيها] فقي يصلي [حدثنا أحمد بن
صالح نا ابن وهب] عبد الله [أخبرني يونس] بن يزيد [عن ابن شهاب عن

★ (٥) وذكره ابن رسلان أيضاً مع البسط (١) و في نسخة : تكون .
(٢) و في نسخة : باب ما جاء إلخ (٣) ذكره ابن العربي بإسقاط عليه وأثبت أن
النوم وقع ثلاث مرات ، و كذا قال ابن الحصار كما سيأتي .

غزوة خيبر فصار ليلة^(١) حتى إذا أدركنا الكرى عرس
و قال بلال إكلأ^(٢) لنا الليل قال فغلبت بلالا عيناه وهو
مستند إلى راحلته فلم يستيقظ النبي ﷺ و لا بلال و لا
أحد من أصحابه حتى إذ ضربتهم الشمس فكان رسول الله
ﷺ أولهم استيقاظاً ففرع رسول الله ﷺ فقال * يا بلال

ابن المسبب [سعيد] عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ حين قفل [أى رجع
إلى المدينة] من غزوة خيبر^(٢) [غزاها سنة سبع وهى على ثمانية برد من المدينة
خرج إليها فى آخر محرم] فصار ليلة حتى إذا أدركنا [أى أخذنا] الكرى [بفتح
الكاف وهى الثعالب] و قبل النوم [عرس] نزل للنوم و الاستراحة، و التعمير
نزول المسافر آخر الليلة^(٣) نولة للاستراحة و النوم من غير إقامة [و قال] أى
رسول الله ﷺ [بلال إكلأ^(٤)] أى احفظ و احرس [لنا الليل] معناه لا
نم و لا نزل مستيقظاً إلى آخر الليل حتى لا تفوتنا صلاة الصبح [قال] أى أبو
هريرة [فغلبت بلالا عيناه] و هذا عبارة عن النوم و حاصله أنه نام من غير
اختيار [وهو مستند إلى راحلته] جملة حاله أى صلى بلال ما قدر له فلما تقارب
الفجر استند إلى راحلته فغلبته عيناه و هو مستند إلى راحلته [فلم يستيقظ النبي ﷺ
و لا بلال و لا أحد من أصحابه حتى إذا ضربتهم الشمس] أى أصابهم حرها

(١) فى نسخة : ليلة (٢) كذا فى مسلم و غيره ، قال الباجى و ابن عبد البر و
غيرهما هو الصواب ، و قال الأصلى : هو غلط و الصواب حين و لم يقع ذلك
إلا مرة حين رجع من حين إلى مكة و فى رواية لمسلم عن ابن مسعود من
الحديثة و للطبرانى و غيره بطريق توك و المحققون على التعدد والبسط فى الأوجز.
(٣) هكذا قال خليل و غيره و قال أبو زيد التمرى النزول للاستراحة أى وقت
كان . ابن رسلان ، (٤) و قد قال أنا أو قتلكم * و فى نسخة : قال .

فقال أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك يا رسول الله بأبى أنت وأمى فاقتادوا رواحلهم ^(١) شيئاً ثم توضع النبي ﷺ وأمر

[فكان رسول الله ﷺ أولهم (٢) استيقاظاً ففرع (٣) رسول الله ﷺ] قال الخطابي معناه انتبه من نومه يقال أفرغت الرجل من نومه ففرع أى أنبهته فانتبه وقال الطيبي: فرع أى هب و انتبه كأنه من الفرع والخوف لأن من ينتبه لا يخلو عن فرع ما [فقال يا بلال] و العتاب محذوف و مقدر أى لم تمت ولم خالفت حتى فاتتنا الصلاة [فقال] أى بلال معذراً [أخذ بنفسى الذى أخذ بنفسك يا رسول الله] قال القارىء قلا أى كما توفاك فى النوم توفانى [إشارة إلى قوله تعالى : الله يتوفى الأنفس حين موتها و التى لم تمت فى منامها ، و قال ميرك : و فيه نظر والظاهر أن يقال معناه غلب على نفسى ما غلب على نفسك من النوم أى كان نومى بطريق الاضطراب دون الاختيار ليصح الاعتذار [بأبى أنت وأمى] أى مقضى بأبى أنت و أمى [فاقتادوا] أى جرروا بأخذ زمامها [رواحلهم شيئاً] وفى رواية مسلم قال اقتادوا فاقتادوا رواحلهم ، قال الخطابي : قد اختلف الناس فى معنى ذلك وتأويله فقال بعضهم إنما فعل ذلك لترتفع الشمس فلا تكون صلاتهم فى الوقت المنهى عن الصلاة فيه وذلك أول ما تبرز الشمس قالوا و الفوائت لا تقضى فى الأوقات المنهى عن الصلاة و هذا على مذهب أصحاب رأى (٤) ، قال مالك و الأوزاعى

(١) و صرح الشافعية بكراهة الصلاة فى ذلك الوادى دون غيره و قال فى تحفة المحتاج لنصه ﷺ أن هناك شيطاناً (٢) وفى عمدة العارء يخالفه حديث البخارى كان عمر الرابع استيقاظاً فكبر فاستيقظ عليه الصلاة و السلام إلخ ، و قال ابن رسلان : وقع فى رواية أول من استيقظ عمر و فى أخرى أولهم ذو مخبر ولعل القصة متعددة (٣) و اختلفوا فى معنى هذا الفرع و سبه على الأقوال و قال الأصبلى فرع لأجل العدو أن يجدهم على غرة ، و قال غيره الفرع لأجل الصلاة و يؤيده قولهم « ما كفارة تغريطناء و قيل فرع أى أسرع إلى الصلاة » ابن ★

بلالا فأقام لهم الصلاة وصلى لهم الصبح فلما قضى الصلاة قال

و الشافعى و أحمد و إسماعيل : تقضى الفوائت فى كل وقت نهى عن الصلاة فيه أو لم ينه عنها ، و إنما نهى عن الصلاة فى تلك الأوقات إذا كانت تطوعاً و ابتداءً من قبل الاختيار دون الواجبات فأنها تقضى الفوائت فيها إذا ذكرت أى وقت كان و روى معنى ذلك عن على بن أبى طالب و ابن عباس رضى الله تعالى عنهما و هو قول النخعى و الشعبى و حماد ، و منهم من تأول القصة فى قود الرواحل و تأخير الصلاة عن المكان الذى كانوا به على أنه أراد أن يتحول عن المكان الذى أصابهم الغفلة فيه و النسيان و قد روى هذا المعنى فى هذا الحديث من طريق أبان العطار، انتهى ، قال النووى : فان قيل كيف نام النبي ﷺ عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس مع قوله ﷺ أن عيسى تسامان و لا ينام قلبى لجوابه من وجهين أحدهما و أشهرهما أنه لا منافاة بينهما لأن القلب إنما يدرك الحسيات المتعلقة به كالحدث و الألم و نحوهما و لا يدرك طالع الفجر و غيره مما يتعلق بالعين و إنما يدرك ذلك بالعين و العين نائمة و إن كان القلب يقظان ، و الثانى أنه كان له حالان أحدهما ينام فيه و القلب و صادف هذا الموضع ، و الثانى لا ينام و هذا هو الغالب من أحواله و هذا التأويل ضعيف (١) [ثم توضأ (٢) الذى ﷺ و أمر] أى رسول الله ﷺ [بلالا فأقام] أى بلال [لهم الصلاة فضلى] أى رسول الله [لهم] أى بهم [الصبح (٣)] قال القارى قال ابن الملك : وإنما لم يؤذن لأن القوم حضور، قلت: هذا خلاف المذهب فالأولى أن يجعل على بيان الجواز مع أنه لا دلالة فيه على نفي

★ رسلان ، (٤) ما حكاه الخطابي عنهم رده العيني .

(١) و أجاب ابن دقيق العيد بأنه خرج جواباً لسؤال عائشة تسام قبل أن توتر و هو كلام معلول بانتقاص الطهارة إلخ (٢) زاد أبو نعيم فى المستخرج و توضأ الناس (٣) فيه الجماعة للقائمة لكن لا يتأكد مثل تأكدهما للقيم قاله ابن رسلان .

من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها (١) فان الله قال « أقم الصلاة

الأذان بل في الحديث الآتي أنه جمع بينهما فالمنى أقام الصلاة بعد الأذان ، انتهى (٢)
 [قلنا قضى الصلاة] أى أتمها [قال من نسي صلاة] والمراد غفل عنها سواء كان
 يوم أو نسيان فاكثفى بالنسيان عن النوم لأنه مثله في الغفلة وعدم التقصير [فليصلها
 إذا ذكرها] قال النووي (٣) : شذ بعض أهل الظاهر (٤) فقال لا يجب قضاء الفائتة
 بغير عذر و زعم أنها أعظم من أن يخرج من وبال معصية هذا القضاء وهذا خطأ
 من قائله وجهالة (٥) وقال الشوكاني في النيل : ذهب داود وابن حزم إلى أن العامد
 لا يقضى الصلاة لهذا الحديث ، لأن انتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فيلزم منه
 أن من لم ينس لا يصلى ثم نقل عن ابن تيمية أنه اختار ما ذكره داود و من معه ،
 و قال ابن تيمية و المنازعون لهم ليس لهم حجة قط يرد إليها عند النزاع ، ثم قال
 بعد نقل كلامه : والأمر كما ذكره فأنى لم أقف مع البحث الشديد للوجوب للقضاء على
 العامد على دليل ينفق في سوق المناظرة ويصلح للتحويل عليه إلا حديث : فدين الله
 أحق أن يقضى باعتبار ما يقتضيه اسم الجنس المضاف من العموم و لكنهم لم يرفعوا

(١) و استدل به الشافعية على عدم الترتيب في الفوائت و تقدم على هامش « باب
 صلاة العصر » (٢) مختصراً من القارى قال و قال ابن حجر ظاهره أن الفائتة
 لا يؤذن لها و هو مذهب الشافعى في الجديد لكن المعتمد عند أصحابه قوله القديم
 أنه يؤذن لها إلخ (٣) وقال ابن رسلان : شذ بعضهم فقال لا يجب القضاء لأكثر
 من خمس صلوات (٤) قال ابن رسلان : واستدلوا بهذا الحديث بلام الأمر يعنى
 الأمور هو الصلاة إذا نسي وانتفاء الشرط يستلزم انتفاء المشروط فيلزم منه أن من
 لم ينس ولم ينم لا يصلى و أجاب من قال بالاجباب بأنه من قيل « و لا تقل لها
 أف » و استدل عليه بعضهم بقوله « نسي » فإنه أعم ، قال الله « نسا الله فأنسام »
 و يؤيده لا كفارة لهم إلا ذاك و الكفارة تكون للذنوب و لا ذنب في السهو .
 (٥) يشكل عليه ما عده العيني من أجلة الصحابة القائلين به

إليه رأساً و أنهض ما جاءوا به في هذا المقام فوهم إن الأحاديث الواردة بوجوب القضاء على الناسي يستفاد من مفهوم خطابها وجوب القضاء على العامد لأنها من باب التنبيه بالأدنى على الأعلى فتدل بفحوى الخطاب و قياس الأولى على المطلوب و هذا مردود لأن القائل بأن العامد لا يقضى لم يرد أنه أخف حالا من الناسي بل صرح بأن المانع من وجوب القضاء على العامد أنه لا يسقط الأثم عنه فلا فائدة فيه فيكون إثباته مع عدم النص عبثاً بخلاف الناسي و النائم فقد أمرهما الشارع بذلك و صرح بأن القضاء كفارة لهما ، و لا كفارة لهما سواء .

قلت : استدل الموجبون للقضاء على العامد بدلالة هذا النص كما يستدل على حرمة ضرب الأبوين بحرمة التايف المصوص في قوله تعالى « و لا تفل لهما أف » ، فقول ابن تيمية و المنازعون لهم ليس لهم حجة قط ، و كذلك قول الشوكاني فاني لم أقف مع البحث الشديد للموجبين للقضاء على العامد على دليل ينفق في سوق المناظرة و يصلح للتعويل عليه ، نأش عن الغفلة فان الاستدلال بدلالة النص عند الموجبين كالاستدلال بعبارة النص و إن كان عند المانعين داخلا في القياس ولكنه قياس جلي و الصحيح أن الدلالة غير داخلة في القياس لأن القياس يختص بالمجهد لأنه موقوف على النظر و الدلالة يعرفها كل من كان من أهل اللسان من غير احتياج إلى ترتيب المقدمات و النظر و لأن الدلالة مشروعة قبل شرع القياس فان كل واحد من أهل اللسان يفهم بمجرد سماع قوله تعالى : « و لا تفل لهما أف » ، لا تضربهما و لا تشتمهما على أن هاتين أمرين أحدهما ثبوت الأثم على ترك الصلاة عامداً فترك الصلاة عامداً معصية و المعصية صغيرة كانت أو كبيرة ترتفع بالتوبة ، و الثاني شغل الذمة بوجوب الفعل فان الفعل إذا وجب على العبد لا يسقط عنه إلا بالأداء أو القضاء و لا يفرغ ذمته إلا بأحدهما فعند المحققين من عامة الحنفية و غيرهم يجب القضاء بالسبب الذي يجب به الأداء و هو النص الموجب للأداء فحينئذ لا يحتاجون إلى دليل مستقل على وجوب القضاء ، و أما ماورد من قوله عليه السلام : « من نأش عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا

ذكرها وقوله تعالى «فن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر» إنما ورد للتنبيه على أن الأداء باق في ذمتكم بالنصين الموجبين للأداء و لم يسقط بالقوات فان الأداء صار مستحقاً عليه و فراغ من عليه الحق عن الحق إما بالأداء و لم يوجد وإما بالعجز ولم يوجد فانه قادر على أصل العبادة وإن عجز عن إدراك فضيلة الوقت و إما باسقاط صاحب الحق و هو لم يوجد لا صراحة كما هو الظاهر ولا دلالة فانه لم يحدث إلا خروج الوقت وهو لا يصلح مسقطاً بل يقرر ما على ذى الحق من العهدة ، ولما لم يوجد فراغ الذمة كان الواجب مطلوباً من الشارع فيجب الاتيان به لأجل براءة الذمة من الواجب فلو لم يصح إتيان القضاء من العامد لكان طلب الشارع طلباً للحال، يقول المانعين إنه لا يسقط الائتم عنه فلا فائدة في إتيان القضاء فيكون عبثاً خلط بين الأمرين وغلط منهم فاتا نعلم أيضاً أن إتيان القضاء لا يسقط عنه الائتم و لكن نقول إن سقوط الائتم عنه منوط بالتوبة و سقوط الواجب عن الذمة منوط بإتيان القضاء فلا يكون إتيان القضاء عبثاً ، وقد رجع إليه الشيخ الشوكاني وقال في آخر كلامه : وقد أنصف ابن دقيق العيد فرد جميع ما تشبها به ، والمحتاج إلى إمعان النظر ما ذكرنا لك سابقاً من عموم حديث : فدين الله أحق أن يقضى ، لاسيما على قول من قال إن وجوب القضاء بدليل هو الخطاب الأول الدال على وجوب الأداء فليس عنده على وجوب القضاء على العامد فيما نحن بصده تردد لأنه يقول المتعمد للترك قد خوطب بالصلاة ووجب عليه تأديتها فصارت ديناً عليه والدين لا يسقط إلا بأدائه أو قضائه .

قلت : وفيه أن جملة وجوب القضاء ثبت بالخطاب الأول الدال على وجوب الأداء ، وأما حديث « فدين الله أحق أن يقضى » لا مدخل له في كونه دليلاً بل يكون من باب التنبيه على عدم السقوط فمن قال بوجوب القضاء بدليل الخطاب الأول لاجتياج إلى هذا الحديث في الاستدلال نعم من قال إن وجوب القضاء بسبب جديد يحتاج إلى هذا الحديث و أمثاله ، و الله تعالى أعلم .

لِلذَكَرَى ^(١) قَالَ يُونُسُ وَكَانَ ابْنُ شَهَابٍ يَقْرَؤُهَا كَذَلِكَ
 قَالَ أَحْمَدُ قَالَ عَنَسَةُ يَعْنِي عَنْ يُونُسَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ
 لِلذَكَرَى قَالَ أَحْمَدُ السَّكْرَى النَّعَاسُ .

[فَاِنَّ اللَّهَ] تَعَالَى (٢) [قَالَ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِلذَكَرَى] هَكَذَا فِي بَعْضِ النُّسخِ
 مِنَ الْمَكْتُوبَةِ (٣) وَ الْمَطْبُوعَةِ الْمِصْرِيَّةِ وَ هُوَ الْأَقْرَبُ ، وَ فِي بَعْضِهَا مِنَ الْمَطْبُوعَةِ
 الْمِصْرِيَّةِ لِلذَكَرَى بِالْإِضَافَةِ إِلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ [قَالَ يُونُسُ] صَاحِبُ ابْنِ شَهَابٍ [وَ كَانَ
 ابْنُ شَهَابٍ يَقْرَؤُهَا] أَيْ هَذِهِ الْآيَةُ [كَذَلِكَ] أَيْ يَقْرَؤُهَا فِي رِوَايَةِ هَذَا الْحَدِيثِ
 مَعْرِفًا بِاللَّامِ مِنْ غَيْرِ إِضَافَةٍ إِلَى يَاءِ الْمُتَكَلِّمِ وَلَيْسَ الْمُرَادُ (٤) أَنَّهُ يَقْرَؤُهَا فِي الْقُرْآنِ
 قَالَ الْخَافِضُ (٥) : وَ اخْتَلَفَ فِي الْمُرَادِ بِقَوْلِهِ لِلذَكَرَى قَبِيلُ الْمَعْنَى لِتَذَكُّرُنِي فِيهَا ، وَقِيلَ
 لِأَذَكُّكَ بِالْمَدْحِ قَبِيلُ إِذَا ذَكَرْتَهَا أَيْ لِتَذَكُّرُنِي لَكَ إِيَّاهَا ، وَ هَذَا يَعْضُدُ قِرَاءَةَ مَنْ
 قَرَأَ لِلذَكَرَى ، وَقَالَ النُّخَعِيُّ : اللَّامُ لِلظَّرْفِ أَيْ إِذَا ذَكَرْتُنِي أَيْ إِذَا ذَكَرْتَ أَمْرِي بَعْدَ
 مَا نَسِيتَ ، وَ قِيلَ لَا تَذَكَّرْ فِيهَا غَيْرِي ، وَ قِيلَ شَكَرَ الذَكَرَى ، وَ قِيلَ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ
 « لِلذَكَرَى » ذَكَرَ أَمْرِي ، وَ قِيلَ الْمَعْنَى إِذَا ذَكَرْتَ الصَّلَاةَ فَقَدْ ذَكَرْتُنِي فَإِنَّ الصَّلَاةَ
 عِبَادَةُ اللَّهِ فَقَدْ ذَكَرَهَا ذَكَرَ الْمَعْبُودَ فَكَأَنَّهُ أَرَادَ بِذِكْرِ الصَّلَاةِ ، انْتَهَى [قَالَ أَحْمَدُ]
 أَيْ ابْنُ صَالِحٍ شَيْخُ الْمُصَنِّفِ [قَالَ عَنَسَةُ] بَنُ خَالِدِ بْنِ يَزِيدَ الْأَيْلِيِّ [يَعْنِي عَنْ يُونُسَ
 فِي هَذَا الْحَدِيثِ لِلذَكَرَى] الظَّاهِرُ أَنَّ هَذَا كَلَامُ أَحْمَدَ شَيْخِ الْمُصَنِّفِ حَاصِلُهُ أَنَّ مَا قَالَهُ

(١) فِي نَسْخَةٍ : لِلذَكَرَى (٢) اخْتَلَفَ فِي أَنَّهُ مِنْ مَقُولَةِ قَتَادَةَ كَمَا فِي رِوَايَةِ لِمُسْلِمٍ
 قَالَ قَتَادَةُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : أَقِمِ الصَّلَاةَ ، أَوْ مَقُولَةِ النَّبِيِّ ﷺ كَمَا فِي أُخْرَى لَهُ ، قَالَ
 قَتَادَةُ قَالَ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ تَعَالَى إِلَهُنَّ ، ابْنُ رِسْلَانَ (٣) وَ هَكَذَا فِي ابْنِ رِسْلَانَ .
 قَالَ بِلَامٍ مُكَرَّرَةٍ وَ تَشْدِيدِ الذَّالِ (٤) لَكِنْ قَالَ الزُّرْقَانِيُّ وَ الْعَيْنِيُّ إِنَّمَا قَرَأَتَانِ .
 (٥) وَ قَالَ ابْنُ رِسْلَانَ لِلْمُفَسِّرِينَ فِي تَفْسِيرِهِ أَقْوَالٌ كَثِيرَةٌ أَقْوَاهَا مَا يَرْشُدُ إِلَيْهِ
 كَلَامُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ أَيْ أَقِمِ الصَّلَاةَ حَيْثُ تَذَكَّرَهَا . ابْنُ رِسْلَانَ .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبان نا معمر عن الزهري عن
سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في هذا الخبر قال رسول
الله ﷺ تحولوا عن مكانكم الذي أصابتكم فيه الغفلة ، قال
فأمر بلالا فأذن و أقام وصلى قال أبو داؤد : رواه

عنبسة في هذا الحديث لفظ للذكرى معرّفاً باللام مع الألف المقصورة ، و إن لم
يصرح بأنه عن يونس و لكنه يريد أن هذا اللفظ يروى عن يونس هكذا أى
يقراً شيخى ابن شهاب ، في هذا الحديث للذكرى معرّفاً باللام ، وهذه تقوية لرواية
ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب فان عنبسة يروى هذا اللفظ ، عن يونس عن
ابن شهاب كرواية ابن وهب [قال أحمد : الحكرى] بفتحين والألف المقصورة
النعاس (١) و هذا تفسير لشيوخ المصنف فسر لفظ الحكرى الواقع في الحديث .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا أبان] بن يزيد الطمار [نا معمر] بن راشد
[عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة في هذا الخبر] المتقدم متعلق بقوله
حدثنا معمر في هذا الخبر عن ابن شهاب زائداً على حديث يونس المتقدم عن ابن
شهاب [قال رسول الله ﷺ] لأصحابه [تحولوا] أى انتقلوا [عن مكانكم (٢)
الذى أصابتكم فيه الغفلة ، قال] أى أبو هريرة [فأمر] أى رسول الله ﷺ [بلالا
فأذن و أقام و صلى] فزاد معمر في حديثه الأذان ، و قد أخرج البيهقي في سننه
في باب الأذان والاقامة للقائمة هذا الحديث ، حديث أبان الطمار عن معمر موصولاً

(١) و قيل النوم . ابن رسلان . (٢) قال القرطبي : اختلفوا في أنه يختص
بذلك الوادى أو عام لكل واد أو مكان أصاب فيه الغفلة لأحد واختلفوا أيضاً
في أنه يختص بالنبي ﷺ أو يعم لكل من غفل أو سها أو نام و كره الغزالي
الصلاة في بطن الوادى مطلقاً ، قال السبكي : وأنكروه عليه . ابن رسلان . وبسط
الكلام عليه فارجع إليه .

مالك و سفيان بن عيينة والأوزاعي و عبد الرزاق عن
معمر و ابن إسحاق لم يذكر أحد منهم الأذان في حديث
الزهري هذا و لم يسنده منهم أحد إلا الأوزاعي وأبان

مفصلاً ، ثم قال في آخره وروى مالك في الموطأ عن الزهري عن ابن المسيب مرسلًا
و ذكر فيه الأذان ، والأذان في هذه القصة صحيح ثابت قد رواه غير أبي هريرة ثم
ساق حديث أبي قتادة ، و فيه : ثم قال يا بلال قم فأذن الناس بالصلاة فتوضأ فلما
ارتفعت الشمس و ابضت ، قام فصلى رواه البخاري في الصحيح ، ثم أخرج حديثاً
آخر عن أبي قتادة مختصراً ، و قال : وفيه ثم نادى بلال بالصلاة فصلى رسول الله
ﷺ ، و قال : رواه مسلم في الصحيح ثم أخرج من طريق أبي رجاء العطاردي عن
عمران بن حصين ، و من طريق الحسن بن عمران بن حصين فلفظ الاول : فمدحا
بوضوءه ونادى بالصلاة ، و قال رواه مسلم ، و لفظ الثاني : فأمر بلالاً فأذن و صلى
ركعتين ، ثم انتظر حتى استعلت الشمس ، ثم أمره فأقام فصلى بهم ، ثم أخرج عن
أبي مسعود وفيه : فأمر بلالاً فأذن ثم أقام ، ثم أخرج حديث عمرو بن أمية الضمري
و فيه : ثم أمر بلالاً فأذن ، ثم قال اليماني بعد ما أخرج هذه الأحاديث : وروينا
في ذلك عن ابن عباس وذي مخبر الحبشي و عبد الله بن عمرو بن العاص مرفوعاً
إلى النبي ﷺ ، قلت : و قول اليماني : في حديث مالك عن الزهري عن سعيد بن
المسيب ، و ذكر فيه الأذان مخالف لقول المصنف إنه لم يذكر الأذان ، والصواب
ما قال المصنف فإنه ليس في حديث مالك هذا ذكر الأذان بل نقل الزرقاني في شرحه
على الموطأ ، قال عياض أكثر رواة الموطأ على « فأقم » و بعضهم قاده « فأذن أو أقام » ،
بالشك ، فثبت بهذا أنه ليس فيه ذكر الأذان ، إلا عند بعض الرواة بالشك والشك
لا يثبت به شئ [قال أبو داود : و رواه مالك] الإمام [و سفيان بن عيينة
والأوزاعي و عبد الرزاق عن معمر و ابن إسحاق] أي محمد [لم يذكر أحد منهم
الأذان في حديث الزهري هذا] ظاهر هذه العبارة يوم أن يكون رواية مالك

الطار عن معمر .

حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد (١) عن ثابت البناني عن

و سفيان بن عيينة والأوزاعي ، و عبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب ، وليس كذلك فان مالكاً ، و سفيان بن عيينة والأوزاعي ، كلهم أصحاب الزهري بلا واسطة معمر ، نعم عبد الرزاق يروي عن معمر عن ابن شهاب فعنى هذه العبارة أن المصنف أبا داود ، يقول : روى هذا الحديث مالك وسفيان بن عيينة والأوزاعي عن ابن شهاب وعبد الرزاق عن معمر عن ابن شهاب و ابن إسحاق ، أى عن ابن شهاب لحيث أن يكون قوله و ابن إسحاق معطوفاً على مالك ، و حاصله أن مالكاً وغيره من أصحاب الزهري خالفوا معمرأ في ذكره الأذان في حديث الزهري وكذلك خالف عبد الرزاق ، أبان الطار عن معمر في ذكره الأذان [ولم يستند منهم أحد إلا الأوزاعي] أى عن ابن شهاب [و أبان الطار عن معمر] عن ابن شهاب و قد أخرج هذا الحديث مالك في مؤطاه عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب مرسل ، قال الزرقاني : و هذا مرسل ، عند جميع رواة المؤطا ، و قد تبين وصله فأخرجه مسلم ، و أبو داود و ابن ماجه ، من طريق ابن وهب عن يونس عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب ، عن أبي هريرة ، و رواية الارسل لا تضر في رواية من وصله لأن يونس من ثقات الحفاظ احتج به الأئمة الستة ، و تابعه الأوزاعي وابن إسحاق في رواية ابن عبد البر ، و تابع مالكاً على إرساله معمر في رواية عبد الرزاق عنه و سفيان بن عيينة ، ووصله في رواية أبان الطار عن معمر لكن عبد الرزاق أثبت في معمر من أبان و محمد بن إسحاق في الديرة ، عن ابن شهاب عن سعيد مرسل فيحمل على أن الزهري حدث به على الوجهين مرسل و موقوفاً .

[حدثنا موسى بن إسماعيل نا حماد] بن زيد كما صرح به النسائي والترمذي

عبد الله بن رباح الأنصارى نا أبو قتادة أن النبي ﷺ كان في سفر له قال النبي (١) ﷺ وملت معه فقال أنظر فقلت هذا راكب هذان (٢) راكبان هؤلاء ثلاثة حتى صرنا سبعة فقال احفظوا علينا صلاتنا يعنى صلاة الفجر فضرب على آذانهم

في روايتهما عن قتية عن حماد بن زيد و ابن ماجه ، برواية أحمد بن عبدة عن حماد بن زيد أو حماد بن سلمة كما صرح به الدارقطى ، في رواية من طريق يزيد بن هارون عن حماد بن سلمة ، و أما حماد بن واقد ، الذى يروى عنه زياد بن يحيى الحسانى ضعيف ، وليس من رواة أبى داؤد : أخرج روايته أيضاً الدارقطى ، [عن ثابت] بن أسلم [البانى عن عبد الله بن رباح الأنصارى] أبو خالد المدنى ، سكن البصرة ، قال العجلي : بصرى تابعى ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، و قال ابن خراش : هو من أهل المدينة ، قدم البصرة لا أعلم مذنباً حدث عنه ، و هو رجل جليل ، و كذا قال ابن المدينى : و قال النسائى : ثقة ، وقال خالد بن سمير : كانت الأنصار تفقهه ، قتله الأزارقة ، و فى تهذيب التهذيب : قرأت بخط الذهبي ، إنه توفى فى حدود سنة ٩٠ هـ فهذا أشبه ، انتهى ، [نا أبو قتادة أن النبي ﷺ كان في سفر له قال النبي ﷺ] عن الطريق (٣) كما فى رواية مسلم [و ملت معه] أى عدلت معه عن الطريق [فقال انظر] و فى رواية مسلم ، ثم قال هل ترى من أحد [فقلت هذا راكب هذان راكبان هؤلاء ثلاثة حتى صرنا سبعة] و فى رواية مسلم ، قلت : هذان راكب ، ثم قلت : هذان راكب آخر حتى اجتمعنا فكننا سبعة ركب [فقال احفظوا (٤) علينا صلاتنا يعنى صلاة الفجر] هذا تفسير من عبد الله بن رباح

(١) و فى نسخة : رسول الله . (٢) و فى نسخة : هذا .

(٣) يخالفه شرح ابن رسلان إذ قال مال عن راحلته وملت معه و صرت له

كالدعامة تحته زاد مسلم حتى كاد أى قارب أن يقع . (٤) قال ابن رسلان الظاهر ★

فما أبغظهم إلا حر الشمس فقاموا فصاروا هنية ثم نزلوا فتوضأوا و أذن بلال فصلوا ركعتي الفجر ثم صلوا الفجر وركبوا فقال بعضهم لبعض قد فرطنا في صلاتنا فقال النبي (١) ﷺ إنه لا تفريط في النوم و إنما التفريط في اليقظة فإذا سها أحدكم عن صلاة فليصلها حين يذكرها و من الغد

أو من بعض رواته [فغضب على آذانهم] تلميح إلى قوله تعالى « فغضبنا على آذانهم » قال الخطابي : كلمة فصيحة من كلام العرب معناه أنه حجب الصوت و الحسن أن يبلغ آذانهم فيتبهوا ، و من هذا قوله سبحانه « فغضبنا على آذانهم في الكهف سنين عدداً » [فما أبغظهم إلا حر الشمس فقاموا فصاروا هنية] أى شيئاً يسيراً ، قال في القاموس : و في الحديث هنية مصغرة هنة أصلها هنوة ، أى شئ يسير و يروى هنية بابدال الياء هاء انتهى ، والمراد به الزمان أو المسافة [ثم نزلوا فتوضأوا و أذن بلال] أى و أقام [فصلوا ركعتي الفجر] أى ركعتي السنة (٢) [ثم صلوا الفجر] أى الفرض [وركبوا فقال بعضهم لبعض قد فرطنا] أى قصرنا [في صلاتنا] أى بتفويتنا [فقال النبي ﷺ إنه] الضمير للثأث [لا تفريط في النوم] أى لا تقصير (٣) من العبد في تفويته في حالة النوم [و إنما التفريط في اليقظة] بأن يكون مستيقظاً ، و لا يصلح حتى يخرج وقتها فهذا تقصير من العبد و يؤخذ به [فإذا سها أحدكم عن صلاة فليصلها حين يذكرها] و في رواية مسلم إنما التفريط

★ إنها غير قصة أبي هريرة إذ كلاً فيها بلال و ههنا سبعة و روى الطبراني أن ذى مخبر كلاً لهم . (١) و في نسخة : رسول الله .

(٢) فيه دليل على قضاء راتبة الفجر في السفر . ابن رسلان . (٣) قال ابن رسلان فيه دليل لما أجمع عليه العلماء من أن النائم ليس بمكلف [و إنما يجب عليه القضاء بأمر جديد و هذا هو المذهب الصحيح المختار عند أصحاب الفقه و الأصول و منهم ★

على من لم يصل الصلاة حتى يجئ وقت الصلاة الأخرى فمن فعل ذلك فليصلها حين ينتبه لها ، قال الشوكاني في النيل : و اعلم أن الصلاة المتروكة في وقتها لعذر النوم والنسيان لا يكون فعلها بعد خروج وقتها المقدر لها لهذا العذر قضاءً ، وإن لزم ذلك باصطلاح الأصول لكن الظاهر من الأدلة أنها أداء لا قضاء فالواجب الوقوف عند مقتضى الأدلة حتى ينتهض دليل يدل على القضاء ، قلت : و الدليل الذي يدل على القضاء هو أنه ﷺ أحرم بعمره الحديبية فأحصر محل منها ورجع من غير أن يؤديها ثم أحرم لها من قابل و أدامها فسمى عمره القضاء و عمره القصاص فهذا يدل على أن المؤدى بعد الفوت في الوقت قضاء لا أداء ، ثم قال الشوكاني : وفي الحديث أن الفوائت يجب قضاؤها على الفور وهو مذهب أبي حنيفة وأبي يوسف والمزني و الكرخي ، و قال القاسم و مالك والشافعي : إنه على التراخي واستدلوا في قضاء الصلاة أنه ﷺ لما استيقظ بعد فوات الصلاة بالنوم أخر قضاها و اقتادوا رواحلم حتى خرجوا من الوادي ورد بأن التأخير لما نفع آخر وهو ما دل عليه الحديث بأن ذلك الوادي كان به شيطان ، و قال : و إنها تقضى في أوقات النهي و غيرها .

قلت : و عندنا الحنفية لا تقضى في الأوقات التي نهى عن الصلاة فيها بدليل أنه ﷺ لم يصلها حين انتبه من النوم بل أخرها حتى إذا ارتفعت الشمس نزل ثم صلى و في رواية مسلم حتى إذا استيقظ رسول الله ﷺ ، فلما رفع رأسه و رأى الشمس قد بزغت ، فقال ارتحلوا فصار بنا حتى إذا ابضت الشمس نزل فصلى بنا الغداة ، و قد تقدم ما رواه البيهقي و نسب روايتها إلى البخاري في الصحيح عن عمران بن عيسى عن محمد بن فضيل فهذه الروايات كلها تدل على أنه ﷺ أخر الصلاة ليخرج وقت الكراهة فلو جازت الصلاة في الوقت النهي عنه لما أخرها إلى أن

★ من قال يجب القضاء بالخطاب الأول وهذا يوافق أن النائم غير مكلف فإذا ألتف النائم برجله شيئاً في حال نومه يجب الضمان ، كما يجب الضمان على الصبي والمجنون إذا ألتف شيئاً و غرامة التلغات لا يشترط لها التكليف بالاجماع .

للوقت .

ابضت الشمس و ارتفعت ، و قال : و إن من مات و عليه صلاة فأنها لا تقضى عنه و لا يطعم عنه لما لقوله لا كفارة لها إلا ذلك ، قلت : لا دليل في هذا الحديث على أن من مات و عليه صلاة نسيها أو نام عنها أو تركها متعمداً أنه لا يطعم عنه لما لأن قوله لا كفارة لها إلا ذلك وارد في حق من نام أو نسي وهو حي ففي الحالة الموجودة كفارتها و بدلها أن يودعها لا غير ، و أما إذا لم يؤد في زمان حياته ثم مات فلا يتعلق هذا القول به ، ثم قال الشوكاني : و ظاهر الحديث أنه لا تفرط في النوم سواء كان قبل دخول وقت الصلاة أو بعده قبل تضييقه ، و قيل إنه إذا تعدد النوم ، قبل تضييق الوقت و اتخذ ذلك ذريعة إلى ترك الصلاة لغلبة ظنه أنه لا يستيقظ إلا و قد خرج الوقت كان آتماً و الظاهر أنه لا إثم عليه بالنظر إلى النوم لأنه فعله في وقت يباح فعله فيه فيشمله الحديث ، و أما إذا نظر إلى التسبب به للترك فلا إشكال في العصيان بذلك و لا شك في إثم من نام بعد تضييق الوقت لتعلق الخطاب به و النوم مانع من الامتثال و الواجب إزالة المانع ، انتهى [ومن الغد للوقت (١)] قال الخطابي : قوله و من الغد للوقت فلا أعلم أحداً من الفقهاء قال به وجوباً و يشبه أن يكون الأمر به استحباباً لتحرز فضيلة الوقت في القضاء عند مصادفة الوقت .

قلت : و هذا إذا كان معنى هذه الجملة أنه إذا سها أحدكم عن صلاة فليصل هذه الصلاة مرة حين يذكرها و مرة أخرى من الغد للوقت و لا دليل عليه بل يمكن أن يكون معنى هذا الكلام إذا سها أحدكم عن صلاة مثلاً صلاة الصبح فليصل تلك الصلاة حين يذكرها مرة واحدة و يصل صلاة الصبح من الغد للوقت أى لوقتها

(١) قال ابن رسلان : اضطربت أقوال العلماء فيه و اختار المحققون أن يصل صلاة الغد في وقتها لا يحولها عن وقتها .

المقدر لها و لا يؤخرها عن وقتها بظن أنه حول وقتها (١) كما يدل عليه قوله ﷺ فان ذلك وقتها و يؤيده قوله ﷺ لا كفارة لها إلا ذلك لأنه استفيد من هذا الحصر أن لا يجب غير إعادتها ، وقد عقد البخارى فى صحيحه فى هذا باب من نسي صلاة فليصل إذا ذكر و لا يعيد إلا تلك الصلاة ، قال الحافظ فى الفتح : قال على بن النثير : صرح البخارى بإثبات هذا الحكم مع كونه مما اختلف فيه لقوة دليله ولكونه على وفق القياس إذ الواجب خمس صلوات لا أكثر قال : ويحتمل أن يكون البخارى أشار بقوله ولا يعيد إلا تلك الصلاة إلى تضعيف ما وقع فى بعض طرق حديث أبي قتادة عند مسلم فى قصة النوم عن الصلاة حيث قال : فإذا كان الغد فليصلها عند وقتها فان بعضهم زعم أن ظاهره إعادة القضية مرتين عند ذكرها وعند حضور مثلها من الوقت الآتى ، و لكن اللفظ المذكور ليس نصاً فى ذلك لأنه يحتمل أن يريد بقوله فليصلها عند وقتها أى الصلاة التى تحضر لأنه يريد أن يعيد التى صلاها بعد خروج وقتها ، لكن فى رواية أبي داود من حديث عمران بن حصين فى هذه القصة من أدرك منكم صلاة الغداة من غد صالحاً فليقض معها مثلاً . قلت : هذا سهو لأن هذا السياق فى أبي داود من حديث أبي قتادة برواية خالد بن سمير عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة لأن حديث عمران بن حصين قال الخطابى : لا أعلم أحداً ، قال بظاهره وجوباً ، قال : و يشبه أن يكون الأمر فيه للاستيجاب ليجوز فضيلة الرقت فى القضاء ، انتهى (٢) ، و لم يقل أحد من السلف باستيجاب ذلك أيضاً بل عدوا الحديث غلطاً من الراوى وحكى ذلك الترمذى وغيره عن البخارى ويؤيد ذلك ما رواه النسائى من حديث عمران بن حصين أيضاً ، أنهم قالوا : يا رسول الله ألا تقضيها لوقتها من الغد ، فقال ﷺ : لا ، إنها كم الله عن الربا ويأخذ منكم .

(١) قال النووى : معناه لا يتحول وقتها فى المستقبل و لا يتغير بل يبق كما كان فإذا كان فى الغد يصلّى فى وقتها المعتاد . ابن رسلان . (٢) أى كلام الخطابى و الكلام الآتى من بقية الكلام الحافظ .

حدثنا علي بن نصر نا وهب بن جرير نا الأسود بن شيان نا خالد بن سمير قال قدم علينا عبدالله بن رباح الأنصاري من المدينة وكانت الأنصار تفقهه فحدثنا قال حدثني أبو قتادة الأنصاري فارس رسول الله ﷺ قال بعث رسول الله ﷺ

[حدثنا علي بن نصر] بن علي بن نصر بن علي بن صهبان الجهضمي أبو الحسن البصري الصغير الحافظ وثقه أبو حاتم وأطنب في ذكره والثناء عليه ، وقال صالح بن محمد : ثقة صدوق ، وقال الترمذي : كان حافظاً صاحب حديث ، وقال النسائي نصر بن علي الجهضمي وابنه علي ثقتان ، وذكرهما ابن حبان في الثقات ، مات سنة ٢٠٥ هـ [نا وهب بن جرير نا الأسود بن شيان] السدوسي البصري أبو شيان ، قال ابن معين والعجلي وأحمد : ثقة ، وكذا قال النسائي : وقال أبو حاتم : صالح الحديث ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال محمد بن عوف : كان من عباد الله الصالحين كان يحج على ناقه له ولا يتزود شيئاً يشرب من لبنها حتى يرجع ويرسلها ترعى [نا خالد بن سمير] هكذا في جميع النسخ الموجودة بالسين المهمة مصغراً وفي الخلاصة خالد بن سمير بمعجمة مصغراً السدوسي البصري ، قال النسائي : ثقة ، وقال العجلي : بصري ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وذكر له ابن جرير الطبري وابن عبد البر والبيهقي حديثاً أخطأ في لفظه منه وهي قوله في الحديث كنا في جيش الأمراء يعني مؤنة والنبي ﷺ لم يحضرها [قال] أي خالد بن سمير [قدم علينا] أي في البصرة [عبد الله بن رباح الأنصاري من المدينة وكانت الأنصار تفقهه] أي تنسب (١) عبد الله بن رباح إلى الفقه ويقولون له إنه فقيه [فحدثنا قال] أي عبد الله بن رباح [حدثني أبو قتادة الأنصاري فارس

(١) وقال ابن رسلان : وكان الأنصار تعلمه الفقه في الدين وقواعد

جيش الأمراء بهذه القصة قال فلم توقظنا إلا الشمس طالعة

رسول الله ﷺ [وكان يقال له (١) فارس رسول الله ﷺ لأنه وقع في صحيح مسلم في حديث سلة بن الأكوع الطويل في قصة ذي قرد أنه قال له رسول الله ﷺ خير فرساننا أبو قتادة [قال] أى أبو قتادة [بعث رسول الله ﷺ جيش الأمراء (٢)] قال في درجات مرقاة الصعود هو جيش غزوة مؤتة ، قال في القاموس : مؤتة بالضم موضع بمشارك الشام قتل فيه جعفر بن أبي طالب و هى بأذى البلقاء و البلقاء دون دمشق و سمي بهذا الاسم لأنه صلى الله عليه وسلم لما وجههم إليها أمر عليهم زيد بن حارثة ، و قال : إن أصيب زيد لجعفر بن أبي طالب على الناس فإن أصيب جعفر فبعد الله بن رواحمة على الناس فإن قتل فليترض المسلمون بينهم رجلاً فلاجل أن رسول الله ﷺ أمر فيها أمراء أميراً بعد أمير سمي جيش الأمراء و كانت هذه السرية سنة ثمان من الهجرة والله أعلم ، ثم أعلم أن الذى فسر الشارح جيش الأمراء بغزوة مؤتة غير صحيح فإن سياق الحديث صريح في أن رسول الله ﷺ كان بنفسه الشريفة في هذه الغزوة موجوداً و سرية مؤتة متفق عليها أن رسول الله ﷺ لم يكن فيها فلا يمكن أن تكون هذه القصة في سرية مؤتة بل الصحيح أن هذه القصة وقعت في الرجوع من خير و المراد بجيش الأمراء غزوة خيبر فإن رسول الله ﷺ لما نزل خيبر أخذته الشقيقة فلم يخرج للقتال ، و إن أبا بكر أخذ

(١) و يلقب به لشجاعته « ابن رسلان » . (٢) قال ابن رسلان : اعلم سمي به لما فيه من كثرة الأمراء و الأكابر ، قال العيني : هذا وهم من خالد عند الجميع فإن جيش الأمراء هو غزوة مؤتة و لم يكن عليه الصلاة و السلام بنفسه الشريفة فيها إلخ ، و فى المنهل وهم خالد بن سمير فى هذا الحديث فى ثلاثة مواضع ، الأول فى قوله جيش الأمراء ، و الثانى فى قوله من كان منكم يركع ، الثالث فى قوله يقض معها مثلها .

فقمنا وهلين لصلاتنا فقال النبي ﷺ رويداً رويداً حتى إذا
تعالمت الشمس قال رسول الله ﷺ من كان منكم يركع

رأية رسول الله ﷺ ثم نهض فقاتل قتالا شديداً ثم ارجع فأخذها عمر فقاتل قتالا
شديداً هو أشد من القتال الأول ثم رجع فأخبر بذلك رسول الله ﷺ ، فقال :
أما والله لأعطينها غداً رجلاً يحب الله ورسوله ويحبه الله ورسوله يأخذها
عنوة وليس ثمة على فتاوت لها قريش ورجا كل واحد منهم أن يكون صاحب
ذلك فجاء على علي بن أبي طالب حتى أناخ قريباً من خباء رسول الله ﷺ وهو أرمد ،
فقال رسول الله ﷺ مالك قال : رمدت بعد ، فقال رسول الله ﷺ : أذن مني
فدنا منه فقتل في عينيه فواجعها قط ثم أعطاه الراية فنهض بها معه إلى آخر القصة ،
فهذه الغزوة أيضاً تستحق أن تسمى بجيش الأمراء لأنها تأمر فيها أميراً بعد أمير
وهذا هو الموافق لسباق الحديث والله أعلم [بهذه القصة] أي حدث خالد بن
سمير عن عبد الله بن رباح هذه القصة المذكورة في الحديث المتقدم عن ثابت البناني
عن عبد الله بن رباح [قال] أي أبو قتادة [فلم نوقفنا إلا الشمس طالعة] بالنصب
على الحال [فقمنا وهلين] أي فرعين [لصلاتنا] أي لأجل فوات صلاتنا [فقال
النبي ﷺ : رويداً رويداً] أي ارققوا رفقاً وهو مصغر رود من أرود به أرواداً
أي رفق [حتى إذا تعالت الشمس (١)] أصله تعالوت وزنه تفاعلت من العلو فسقط
اللام هكذا في سائر الروايات وفي نسخة تعالت بالقاف وتشديد اللام يريد استقلالها
في السماء وارتفاعها إن كانت الرواية هكذا قاله الخطابي [قال رسول الله ﷺ من

(١) بتخفيف اللام وفيه حجة لما قاله الخفية من أنها ينتظر خروج الوقت وأجاب
عنه الشافعية بما قاله ابن رسلان بأن التأخير لعله لا ينتظار الوحي ، وقال القاضي
عياض : إنه منسوخ بقوله عليه الصلاة والسلام فليصلها إذا ذكرها .

ركعتي الفجر فليركعهما فقام من كان يركعهما ومن لم يكن يركعهما
فركعهما ثم أمر رسول الله ﷺ أن ينادى بالصلاة فتودى بها
فقام رسول الله ﷺ فصلى بنا فلما انصرف فقال (١) ألا إنا نحمد
الله أنا لم نكن في شئ من أمور (٢) الدنيا يشغلنا عن صلاتنا
ولسكن أرواحنا كانت بيد الله فأرسلها أنى شاء فن أدرك

كان (٣) منكم يركع [أى صلى يريد يعتاد (٤)] ركعتي الفجر [أى سنته] فليركعهما
فقام من كان يركعهما [أى يعتاد أدائها في السفر] ومن لم يكن يركعهما [أى
لم يكن يعتاد أدائها في السفر لأنهم فهموا من قوله ﷺ أنه نذب إليهما] فركعهما
أى ركع كل واحد من الفريقين اللذين كانا يركعهما ومن لم يكن يركعهما ، قال
الخطابي : وفي أمره ﷺ إياهم بركعتي الفجر قبل الفريضة دليل على أن قوله فليصلا
إذا ذكرها ليس على معنى تضيق الوقت فيه وحصره بزمان الذكر حتى لا يعدوه
بعينه ولكنه على أن يأتي بها على حسب الامكان بشرط أن لا يغفلها ولا يتشاغل
عنها بغيرها [ثم أمر رسول الله ﷺ أن ينادى (٥)] أى يؤذن [بالصلاة فتودى
بها فقام رسول الله ﷺ فصلى بنا] أى صلاة الفجر الفائتة [فلما انصرف] أى
من الصلاة و توجه إلينا [فقال ألا] حرف تنبيه [إنا نحمد الله] عز وجل
[أنا لم نكن في شئ من أمور الدنيا يشغلنا] أى يليننا [عن صلاتنا ولكن
أرواحنا (٦) كانت بيد الله] تعالى أى كنا نأتمن [فأرسلها] أى أرسل الله تعالى

(١) و في نسخة : قال . (٢) وفي نسخة : أمر الدنيا .

(٣) و شرحه في التقرير بأحسن توجيه وحاصله من يريد أن يركع ركعتي الفجر

فليركعهما فقام من كان يركعهما قبل ذلك لاقامة الصفوف ومن لم يركعهما بعد ركعهما .

(٤) في السفر . (٥) و قيل يقيم . ابن رسلان . (٦) هكذا سماها الروح

في رواية المؤطا و هو مذهب أئمتنا . ابن رسلان .

منكم صلاة الغداة من غده صالحاً فليقبض معها مثلها .
حدثنا عمرو بن عون أنا خالد عن حصين عن ابن أبي قتادة
عن أبي قتادة في هذا الخبر قال فقال إن الله قبض أرواحكم
حيث شاء وردها حيث شاء قم فأذن بالصلاة فقاموا فتطهروا

الأرواح [أى شاء] أى متى شاء [فن أدرك منكم صلاة الغداة] أى الفجر [من
غده صالحاً] أى فى وقتها [فليقبض] أى فليصل [معها] أى مع صلاة الفجر
فى الغد [مثلها] والمراد بها الصلاة الفائتة أى يصلى الفائتة مع الوقتية مرة ثانية ،
و قد تقدم عن الخطابي أنه قال لا أعلم أحداً (١) من الفقهاء ، قال : بها وجوباً
ويشبه أن يكون الأمر به استجابةً لتحريز فضيلة الوقت فى القضاء عند مصادقة الوقت ،
قلت : و قد تقدم أيضاً أن الحافظ تعقبه فى الفتح ، وقال : لم يقل أحد من السلف
بإستجابة ذلك أيضاً ، بل عدوا الحديث غلطاً من رواه و حكى ذلك الترمذى
و غيره عن البخارى و يؤيد ذلك ما رواه النسائى من حديث عمران بن حصين
أيضاً ، أنهم قالوا يا رسول الله ألا نقضيها لوقتها من الغد ، فقال ﷺ : لا ، ينهاكم
الله عن الربا و يأخذ منكم ، انتهى .

[حدثنا عمرو بن عون أنا خالد] بن عبد الله بن عبد الرحمن بن يزيد الطحان
الواسطي [عن حصين] بن عبد الرحمن السلمي [عن] عبد الله [بن أبي قتادة عن
أبي قتادة فى هذا الخبر] أى حدثنا عمرو بن عون بسنده عن أبي قتادة فى هذا
الخبر [قال] أبو قتادة [فقال] رسول الله ﷺ [إن الله قبض أرواحكم (٢)
حيث شاء] أى متى شاء [وردها] عليكم [حيث شاء ، قم فأذن (٣) بالصلاة فقاموا]

- (١) و قال ابن رسلان : قال به طائفة . (٢) ولا يلزم منه الموت فانه انقطاع
تعلق الروح بالبدن ، هذا انقطاع ظاهره فقط . ابن رسلان .
(٣) بتثديد الذال و فى رواية البخارى بالمد و تخفيف الذال .

حتى إذا ارتفعت الشمس قام النبي ﷺ فصلى بالناس .
 حدثنا هناد نا عبثر عن حصين عن عبد الله بن أبي قتادة
 عن أبيه عن النبي ﷺ بمعناه قال فتوضأ حين ارتفعت
 الشمس فصلى بهم .

حدثنا العباس العنبري نا سليمان بن داود و هو الطيالسي

أى رسول الله ﷺ وأصحابه [فطهروا] أى توضأوا [حتى إذا ارتفعت الشمس]
 و خرج وقت الكراهة [قام النبي ﷺ فصلى بالناس] و لعل غرض المصنف
 بإعادة هذا الحديث بيان أن فيه الأمر بالأذان بالصلاة الذى ليس فى الحديث المتقدم ،
 و ذكر قيام الصحابة للتطهر و تطهرهم .

[حدثنا هناد] بن السرى [نا عبثر] بفتح أوله و سكون المؤحدة و فتح
 المثلثة آخره راه ابن القاسم الزيد بضم الزاى أبو زيد الكوفى ، قال صالح بن أحمد
 عن أبيه : صدوق ثقة ، و قال ابن معين و النسائى : ثقة ، و قال أبو داود : ثقة
 ثقة ، و قال يعقوب بن سفيان : كوفى ثقة ، و قال أبو حاتم : صدوق ، و ذكره
 ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١٧٨ هـ [عن حصين عن عبد الله بن أبي قتادة عن
 أبيه] [أبى قتادة] عن النبي ﷺ بمعناه [أى حدثنا هناد قال حدثنا عبثر عن
 حصين بمعنى حديث خالد عن حصين [قال فتوضأ] أى رسول الله ﷺ و فى
 نسخة فتوضأوا أى رسول الله صلى الله عليه وسلم و أصحابه [حين ارتفعت الشمس
 فصلى بهم] و الغرض من إعادة هذا الحديث الإشارة إلى الاختلاف الواقع فيه
 فان فى الحديث المتقدم ذكر الوضوء . كان قبل ارتفاع الشمس و فى هذا الحديث
 بعده .

[حدثنا العباس] بن عبد العظيم [العنبري نا سليمان بن داود و هو الطيالسي

نا سليمان يعنى ابن المغيرة عن ثابت عن عبدالله بن رباح
عن أبي قتادة قال قال رسول الله ﷺ ليس في النوم تفريط
إنما التفريط في اليقظة أن تؤخر صلاة (١) حتى يدخل
وقت أخرى .

نا سليمان يعنى ابن المغيرة [القيسى مولاهم أبو سعيد البصرى ، قال قراد أبو نوح
سمعت شعبة يقول : سليمان بن المغيرة سيد أهل البصرة ، و قال أبو داؤد الطيالسى :
كان من خيار الرجال ، و قال عبد الله بن داؤد الخربى : ما رأيت بالبصرة أفضل
من سليمان بن المغيرة و مرحوم بن عبد العزيز و عن أحمد ثبت ثبت و عن يحيى
بن معين ثقة ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ثباتاً ، و قال النسائى : ثقة ، و قال
سليمان بن حرب : ثقة مأمون ، و قال عثمان بن شبة : هو ثقة ، و قل ابن خلفون
عن ابن نمير و العجلي و غيرهما توثيقه ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال
أبو مسعود الدمشقى : في الأطراف في مسند أنس : ليس لسليمان بن المغيرة عند البخارى
غير هذا الحديث الواحد و قرنه بغيره ، و قال البزار : كان من ثقات أهل البصرة
[عن ثابت] الباقى [عن عبد الله بن رباح عن أبي قتادة قال : قال رسول الله
ﷺ ليس في النوم تفريط [أى تقصير] إنما التفريط في اليقظة أن تؤخر [بصيغة
الخطاب المعلوم و يحتمل أن يكون بالنسبة مجهولاً] صلاة [بالنصب على المفعولية
أو بالرفع على الفاعلية] حتى يدخل وقت (١) أخرى [أى وقت صلاة أخرى ،
وهذا كناية عن خروج وقت الصلاة لأن الغالب في أوقات الصلوات إذا خرج
وقت صلاة دخل وقت صلاة أخرى ، و الغرض من ذكر حديث سليمان بن المغيرة
عن ثابت بيان الزيادة فيه بأن فيه أن التفريط في اليقظة أن تؤخر صلاة حتى يدخل

(١) وفي نسخة : الصلاة . (٢) قلت : فيه دليل لمن أنكر الجمع في وقت واحد .

حدثنا محمد بن كثير أنا همام عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال من نسي صلاة فليصلها إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك .

حدثنا وهب بن بقية عن خالد عن يونس ^(١) عن الحسن عن عمران بن حصين أن رسول الله ^(٢) ﷺ كان في مسير

وقت صلاة أخرى ولم يكن هذا في حديث حماد و لا في حديث خالد بن سمير ، وكان المناسب للصنف أن يخرج هذه الرواية عقب رواية حماد عن ثابت لأن الغرض أن ابن المغيرة عن ثابت زاد على رواية حماد عن ثابت في حديث أبي قتادة زيادة ليست فيها .

[حدثنا محمد بن كثير أنا همام] بن يحيى بن دينار الأزدي [عن قتادة] بن دعامه [عن أنس بن مالك إن النبي ﷺ قال : من نسي صلاة فليصلها ^(٣) إذا ذكرها لا كفارة لها إلا ذلك] قال الخطابي : يريد أنه لا يلزمه في تركها غرم أو كفارة من صدقة أو نحوها ، كما تلزمه في ترك الصوم في رمضان من غير عذر الكفارة ، و كما تلزم المحرم إذا ترك شيئاً من نسكه كفارة وجبران من دم واطعام و نحوه و فيه دليل على أن أحداً لا يصلح عن أحد كما يحج عنه و كما يؤدي عنه الديون و نحوها و فيه دليل على أن الصلاة لا تجبر بالمال ، كما يجبر الصوم وغيره .

[حدثنا وهب بن بقية عن خالد] بن عبد الله الواسطي [عن يونس] بن عبيد بن دينار [عن الحسن] البصري [عن عمران بن حصين] مصغراً ابن عبيد بن خلف الخزاعي أبو نجيد مصغراً (صحابي مشهور) أسلم هو و أبو هريرة عام

(١) و في نسخة : بن عبيد . (٢) و في نسخة : النبي .

(٣) جعل عياض تأخير الصلاة في الوادي منسوخاً بهذا القول . ابن رسلان .

له فناموا عن صلاة الفجر فاستيقظوا بحر الشمس فارتفعوا قليلا حتى استقلت الشمس ثم أمر مؤذناً فأذن فصلى ركعتين قبل الفجر ثم أقام ثم صلى الفجر .

خير وكان فاضلا استقضاء عبد الله بن عامر على البصرة ثم استقاه و مات بها سنة ٥٥٢ ، و قال ابن سعد : استقضاء زياد ثم استقاه وكانت الملائكة تصالحه قبل أن يكتوى [أن رسول الله ﷺ كان في مسير له] قال الحافظ : اختلف (١) في تعيين هذا السفر ففي مسلم من حديث أبي هريرة ما وقع عند رجوعهم من خير قريب من هذه القصة و في أبي داؤد من حديث ابن مسعود : أقبل النبي ﷺ من الحديبية ليلا ، و في المؤطا عز يد بن أسلم مرسلا : عرس رسول الله ﷺ ليلا بطريق مكة ، و في مصنف عبد الرزاق عن عطاء بن يسار مرسلا أن ذلك كان بطريق تبوك و وقع في رواية لأبي داؤد أن ذلك كان في غزوة جيش الأمراء و تعقبه ابن عبد البر بأن غزوة جيش الأمراء هي غزوة مؤتة و لم يشهد النبي ﷺ ، وهو كما قال لكن يحتمل أن يكون المراد بغزوة جيش الأمراء غزوة أخرى غير غزوة مؤتة وهي غزوة خير ، كما تقدم [فناموا] أى رسول الله ﷺ وأصحابه [عن صلاة الفجر فاستيقظوا بحر الشمس فارتفعوا قليلا] أى راحوا وساروا زماناً قليلا [حتى استقلت] أى ارتفعت [الشمس] ثم أمر مؤذناً فأذن فصلى [أى رسول الله ﷺ] [ركعتين] أى سنة الفجر [قبل] [فرص] [الفجر] ثم أقام [أى المؤذن] [ثم صلى] رسول الله ﷺ [الفجر] أى فرض الفجر بالجماعة .

(١) ولذا اختلفوا في أن قصة التعريس وقع مرة أو أكثر منها ، كما ببطناه في الأوجز ، وفي تلخيص الحبير قال ابن الحصار هي ثلاث نوازل تقدم مثله عن ابن العربي على هامش «باب في من نام عن صلاة أونسيها» وذكره في الخنيس أيضاً ،

حدثنا عباس الغنبري ح و حدثنا أحمد بن صالح و هسنا
لفظ عباس أن عبد الله بن يزيد حدثهم عن حيوة بن شريح
عن عياش بن عباس يعني القتباني أن كليب بن صبح
حدثهم^(١) أن الزبرقان حدثه عن عمه عمرو بن أمية الضمري
قال كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره فنام عن

[حدثنا عباس الغنبري ح و حدثنا أحمد بن صالح وهذا] أى الذى أورذناه
[لفظ عباس أن عبد الله بن يزيد] أبو عبد الرحمن المقرئ المكي القصير [حدثهم
عن حيوة بن شريح عن عياش بن عباس يعني القتباني أن كليب بن صبح] الأصبحي
المصري ، قال علماء الداريمى عن ابن معين : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ،
[حدثهم أن الزبرقان] بن عبد الله الضمري روى عن عم أبيه عمرو بن أمية
الضمري و عن عمه جعفر بن عمرو بن أمية و عنه كليب بن صبح روى له أبو داود
حديثاً واحداً فى الصلاة ، وقال أحمد بن صالح : الصواب فيه الزبرقان بن عبد الله بن
عمرو بن أمية عن عمه جعفر بن عمرو عن عمرو بن أمية ، ثم ذكر الحافظ بعد هذا فى
ترجمة مستقلة الزبرقان بن عمرو بن أمية الضمري ، وقال : لم يفرق البخارى فن بعده
بينهما إلا ابن حبان ذكر هذا فى ترجمة مفردة عن الذى يروى عنه كليب بن صبح ،
قال فى التقريب : ثقة [حدثه عن عمه عمرو بن أمية] بن خويلد بن عبد الله [الضمري]
أبو أمية صحابي مشهور أسلم حين انصرف المشركون من أحد وكان شجاعاً له أقدام وكان
أول مشاهده يرمعون فأسرته بنو عامر يومئذ فجز عامر بن طفيل ناصيته وأطلقه به
النبي ﷺ إلى النجاشي فى زواج أم حبيبة ، و قد بعته رسول الله ﷺ عنا وحده
إلى مكة لحمل خبيئاً من خشبته وكان رسول الله ﷺ يبعثه فى أمور ، مات بالمدينة

الصبح حتى طلعت الشمس فاستيقظ رسول الله ﷺ فقال تنحوا^(١) عن هذا المكان قال ثم أمر بلالا فأذن ثم توضأوا وصلوا ركعتي الفجر ثم أمر بلالا فأقام الصلاة فصلى بهم صلاة الصبح .

حدثنا إبراهيم بن الحسن ناحجاج يعنى ابن محمد ثنا حريز^(٢) ح و حدثنا عيسى بن أبي الوزير ثنا مبشر يعنى الحلبي

في خلافة معاوية [قال كنا مع رسول الله ﷺ في بعض أسفاره] جمع سفر ، و قد قدمنا عن الحافظ أنه قال : اختلف في تعيين هذا السفر [فقام عن الصبح] أى عن صلاته [حتى طلعت الشمس فاستيقظ رسول الله ﷺ ، فقال : تنحوا] أى تحولوا [عن هذا المكان] إما لأنه حضر بذلك الوادى شيطان^(٣) أو ليخرج وقت الكراهة [قال ثم أمر بلالا فأذن ثم توضأوا وصلوا ركعتي الفجر] أى سنته [ثم أمر بلالا فأقام الصلاة فصلى] أى رسول الله ﷺ [بهم] أى بأصحابه [صلاة الصبح] أى ركعتي الفجر .

[حدثنا إبراهيم بن الحسن] بن الهيثم الخثعمي أبو إسحاق المصيصي المسمى

كتب عنه أبو حاتم ، و قال : صدوق ، وقال النسائي : ثقة ، و في موضع آخر : ليس به بأس ، و ذكره ابن حبان في الثقات [ناحجاج يعنى ابن محمد] المصيصي [ثنا حريز] بن عثمان [ح و حدثنا عيسى بن أبي الوزير] هو عيسى بن أبي

(١) و في نسخة : تنحول . (٢) و في نسخة : بن عثمان .

(٣) كما ورد في عدة روايات لكن بشكل عليه أن الشيطان لا يسلط عليه صلى الله تعالى عليه وآله وسلم ، كما ورد في عدة روايات و أجاب عنه القاضي في الشفاء أنه ليس فيه ذكر تسلطه عليه الصلاة و السلام .

حدثنا حريز يعني ابن عثمان حدثني يزيد بن صالح^(١) عن ذى مخبر الحبشى و كان يخدم النبي ﷺ في هذا الخبر قال فتوضأ يعني النبي ﷺ وضوءاً لم يلك منه^(٢) التراب ثم أمر

الوزير ، ويقال أبو الوزير بفتح الزاى مصغراً بعدها تحماتية ، الحلبي من شيوخ أبي داود لم يعرف بشئ من حاله ، قال الذهبي في الميزان : عبيد بن أبي الوزير الحلبي ما عرفت أحداً روى عنه سوى أبي داود ، لا بأس به ، وقد يقال عبيد الله بن أبي الوزير ، انتهى [ثنا مبشر يعني الحلبي حدثنا حريز يعني ابن عثمان حدثني يزيد بن صالح] و قيل : ابن صليح ، كما في نسخة بالتصغير ، و يقال ابن صليح الرحبي الحنصلى ، روى عن ذى مخبر وعنه حريز بن عثمان ، قال أبو داود : شيوخ حريز كلهم ثقات ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الدارقطني : لا يعتبر به و صحح المزى في الأطراف أن اسم أبيه صليح و به جزم البخارى و ابن أبي خيثمة و يعقوب بن سفيان و غير واحد ، وقال في الميزان : يزيد بن صالح أو يزيد بن صليح تابعى حمصى لا يكاد يعرف [عن ذى مخبر] بكسر أوله وسكون المعجمة وفتح المؤخدة وقيل بدلها ميم [الحبشى] ابن أخى التجاشى ، صحابى كان يخدمه ﷺ ، وفد على النبي ﷺ ثم نزل الشام و كان الأوزاعى لا يقوله إلا بالميم ، و صححه كذلك ابن سعد و أما الترمذى فصحه بالباء [و كان يخدم النبي ﷺ في هذا الخبر] أى حدث في هذه القصة^(٣) المتقدمة من نومه عن الصبح [قال] أى ذو مخبر [فتوضأ يعني النبي ﷺ] ضمير الفاعل في معنى يعود إلى ذى مخبر ، حاصله أن يزيد بن صليح يقول : قال ذو مخبر : فتوضأ و لم يذكر النبي ﷺ ولكن يريد أن مرجع ضميره النبي ﷺ وضوءاً [لم يلك منه التراب] على وزن لم يخش تقل في الحاشية عن

(١) و في نسخة : صويلح . (٢) و في نسخة : لم يلك فقط .

(٣) و ذكر بعض ألفاظها ابن رسلان عن الطبراني .

بلالا فأذن ثم قام النبي ﷺ فركع ركعتين غير عجل ثم قال
 لبلال أقم الصلاة ثم صلى الفرض وهو غير عجل قال عن
 حجاج عن يزيد بن صليح قال حدثني ذو مخبر رجل
 من الحبشة و قال عبيد يزيد بن صلح .

فتح الودود لم يلك هو بالثقل من لئى بالكسر إذا ابتل و هو كناية عن تخفيف
 وضوئه ، و قيل بضم اللام (١) و تشديد النناة من فوق من لت السوق إذا خلطه
 بشئ أى لم يخطط التراب بالماء من ذلك الوضوء و المراد واحد [ثم أمر بلالا
 فأذن ثم قام النبي ﷺ فركع ركعتين] أى سقى الفجر [غير عجل] أى لم يستعجل
 فيها بل أدامها بالتأني و الطمأنينة [ثم قال لبلال أقم الصلاة ثم صلى الفرض وهو
 غير عجل] أخرج هذه الرواية لأن فيها شيئاً من الزيادة على الرواية المتقدمة [قال
 عن حجاج] و فى نسخة : قال حجاج ، فعلى الأول ضمير قال يعود إلى إبراهيم
 وعلى الثانى فاعل قال : حجاج ، وفى نسخة : قال غير حجاج [عن يزيد بن صليح
 قال : حدثني ذو مخبر رجل من الحبشة ، و قال عبيد يزيد بن صلح] و فى نسخة
 يزيد بن صالح وفى المكتوبة صبح فاختلفت النسخ فى هذا اللفظ اختلافاً كثيراً وحاصل
 هذا الكلام أن المصنف يقول إن شيخى إبراهيم بن الحسن قال عن شيخه ، حجاج
 عن حرير قال : يزيد بن صليح . و قال ابن أبى الوزير بسنده عن حرير قال : ابن
 صالح أو ابن صلح أو ابن صبح فعلى هذا تختلف روايتاهما فى هذا اللفظ ، و أما
 النسخة التى فيها : قال غير حجاج ، فليس له وجه وجهه إلا أن يراد بغير الحجاج
 وليد بن مسلم ، كما يأتى فى الحديث الذى بعد هذا .

(١) و جملة ابن رسلان بضم الميم ، قلت : و لعله سهو من الناسخ .

حدثنا مؤمل بن الفضل ثنا الوليد عن حرير يعني ابن عثمان عن يزيد بن صليح^(١) عن ذى مخبر ابن أخى النجاشى فى هذا الخبر قال فأذن و هو غير عجل .

حدثنا محمد بن المشى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن جامع بن شداد سمعت عبد الرحمن بن أبى علقمة سمعت عبد الله بن مسعود قال أقبلنا مع رسول الله ﷺ زمن الحديبية

[حدثنا مؤمل بن الفضل [الجوزى [ثنا الوليد] بن مسلم [عن حرير يعني ابن عثمان عن يزيد بن صليح عن ذى مخبر ابن أخى النجاشى فى هذا الخبر] أى حدث فى هذا الخبر المتقدم و زاد فيه [قال] أى ذو مخبر [فأذن] أى مؤذن [و هو غير عجل] فزاد فى الأذان لفظ و هو غير عجل .

[حدثنا محمد بن المثنى ثنا محمد بن جعفر] غندر [ثنا شعبة] بن الحجاج [عن جامع بن شداد سمعت عبد الرحمن بن أبى علقمة] هو عبد الرحمن بن علقمة ويقال ابن أبى علقمة يختلف فى صحبه ، قال ابن أبى حاتم عن أبيه : ليست له محبة ، وقال ابن حبان : ويقال له محبة و قال الدارقطى : لا تصح له محبة و لا نعرفه ، وذكره فى الصحابة جماعة من ألف فيهم منهم خليفة و يعقوب بن سفيان و ابن مندة [سمعت عبد الله بن مسعود قال : أقبلنا مع رسول الله ﷺ زمن الحديبية] أى فى زمان غزوها و الحديبية قرية من مكة فى طريق جدة و الآن يقال لها شيمية سميت بيئر هناك و هى مخففة و كثير منهم يشددونها خرج رسول الله ﷺ للعمرة فى ذى القعدة سنة ست من مهاجرة و خرج معه من المسلمين ألف و ست مائة و خمسة و عشرون رجلا فصلى الظهر بذى الحليفة و ساق بدأ فجلبها وأشعرها و قلدها و فيها حمل أبى جهم

فقال رسول الله ﷺ من يكلؤنا فقال بلال أنا فناموا حتى طلعت الشمس فاستيقظ النبي ﷺ ، فقال افعلوا كما كنتم تفعلون قال ففعلنا قال فكذلك ^(١) فافعلوا لمن نام أو نسي .

الذي غنمه يوم بدر وأحرم و لبي فسار حتى دنا من الحديبية وهي طرف الحرم على تسعة أميال من مكة ، نقل في الحاشية عن فتح الودود هذا يخالف ما تقدم أن هذه القصة كانت في رجوعه من خير و جاء في الطبراني أنها كانت في غزوة تبوك و جمع بتعدد القصة [فقال رسول الله ﷺ من يكلؤنا] أي من يحفظنا حتى لا نفوت الصلاة [فقال بلال أنا] أي أنا أكلؤكم [فناموا حتى طلعت الشمس فاستيقظ النبي ﷺ] أي ثم استيقظ أصحابه [فقال افعلوا] بالصلاة [كما كنتم تفعلون] أي بها قبل طلوع الشمس أي أدوها قضاء ، كما كنتم تؤدونها أداء [قال ففعلنا] أي فصلينا ، كما كنا نصل في الوقت بأن توضحنا و آذنا و أقنا و صلينا الفرض [قال] أي رسول الله ﷺ [فكذلك فافعلوا لمن نام أو نسي] اللام متعلق بقال أي قال في حق من نام أو نسي بعد ذلك من الأمة بأنه يفعل مثل الذي فعلنا .

(باب في بناء المسجد ^(١)) حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أنا سفيان بن عيينة عن سفيان يعني الثوري عن أبي فزارة عن يزيد بن الأصم عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ ما أمرت بتشديد المساجد قال ابن عباس لتزخرقها

تفريع أبواب (٢) المساجد

[باب في بناء (٣) المساجد ، حدثنا محمد بن الصباح بن سفيان أنا سفيان بن عيينة عن سفيان يعني الثوري عن أبي فزارة] راشد بن كيسان [عن يزيد بن الأصم] واسمه عمرو بن عبيد بن معاوية أبو عوف البكائي بفتح المؤحدة و تشديد الكاف كوفي نزل الرقة و هو ابن أخت ميمونة أم المؤمنين أمه برزة بنت الحارث أخت ميمونة أم المؤمنين يقال له رؤية و لا يثبت ، قال العجلي و أبو زرعة و النسائي : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، قال ابن عمار : ربه ميمونة بنت الحارث ، مات سنة ١٠٣ هـ [عن عبدالله (٤) بن عباس قال قال رسول الله ﷺ ما أمرت] ما نفيه [بتشديد المساجد] أى برفعها و إعلاء بنائها و منه قوله تعالى « في بروج مشيدة » و هى التى طول بناؤها أو تحصيصها يقال شدت الشئ أشيده إذا بنته بالشيد

(١) فى نسخة : تفريع أبواب المساجد (٢) لم يذكر المصنف فيه النوم فى المسجد و ذكره الترمذى و ذكره ابن العربى ، و تقدم عند المصنف من حديث ابن عمر النوم فيه فى « باب فى ظهور الأرض إذا يبست (٣) كان بدؤه سنة ١٠١ هـ » تلقيح فهوم أهل الأثر (٤) لم يذكر البخارى المرفوع للاختلاف على يزيد « ابن رسلان ».

كما زخرفت اليهود والنصارى .

و هو الجص (١) [قال ابن عباس] و هو موقوف (٢) لكننه في حكم المرفوع لأنه من أخبار ما بآق و هو لا يكون إلا عن النبي ﷺ [تزخرفها (٣)] بفتح اللام (٤) و هي لام القسم و بضم المثناة و فتح الزاى (٥) و سكون الحاء المعجمة و ضم الفاء و تشديد النون و هي نون التأكيد ، و الزخرفة الزينة وأصله الذهب ثم استعمل في كل ما يزين به [كما زخرفت اليهود والنصارى] أى يعمهم وكنائسهم و هذا بدعة لأنه لم يفعله عليه السلام و فيه موافقة أهل الكتاب ، قال الشوكاني : و هذا الحديث فيه معجزة ظاهرة لأخباره ﷺ عما سيقع بعده فان تزويق المساجد و المباحثات بزخرفتها كثر من الملوك و الأمراء في هذا الزمان في القاهرة و الشام و بيت المقدس بأخذ أموال الناس ظلماً و عمارتهم إياها على شكل بديع ، انتهى ، و الحديث يدل على أن تشييد المساجد بدعة و قد روى عن أبي حنيفة الترخيص في ذلك ، و قال بدر بن المنير : لما شيد الناس بيوتهم و زخرفوها ناسب أن يصنع ذلك بالمساجد صوتاً لها عن الاستهانة و تعقب بأن المنع إن كان للحث على اتباع السلف في ترك الرفاهية فهو كما قال و إن كان لحشية شغل إل المصلى بالزخرفة فلا ،

(١) قال ابن رسلان : وهذان قولان في قوله تعالى في قصر مشيد أى طويل عال وقيل بمحصص و المشهور في الحديث أن المراد هاهنا رفعه و تطويله كما قاله البغوى وغيره ، و فيه رد على من حمل قوله تعالى « في بيوت أذن الله أن ترفع الآية على رفع البناء » للحقيقة بل المراد أن تعظم (٢) وزعم الطيبي أنه مرفوع بسطه ابن رسلان و الحافظ ، و تعقبه العيني (٣) و أول من زخرف المساجد وليد بن عبد الملك بن مروان « ابن رسلان » (٤) و قيل بالكسر تعليل لما سبق ، قال ابن حجر الرواية بالفتح لا غير « ابن رسلان » (٥) و قيل هو أيضاً مرفوع و قيل هو شرح لما تقدم فكأن اللام مكسورة في قوله « تزخرفها » فهو علة للنهى « ابن رسلان » .

ومن جملة ما عول عليه المجوزون للترتين بأن السلف لم يحصل منهم الانكار على من فعل ذلك و بأنه بدعة مستحسنة و بأنه مرغّب إلى المسجد و هذه حجج لا يعول عليها من له حظ من التوفيق لا سيما مع مقابلتها للأحاديث الدالة على أن التزين ليس من أمر رسول الله و أنه نوع من المباهاة المحرمة و أنه من علامات الساعة و أنه من صنع اليهود و النصارى و دعوى ترك انكار السلف بمنوعة لأن التزين بدعة أحدثها أهل الدول الجائرة وسكت العلماء عنهم تقية لا رضى بل قام في وجه باطلهم جماعة من علماء الآخرة و دعوى أنه بدعة مستحسنة باطلة و دعوى أنه مرغّب إلى المسجد فاسدة ، انتهى ملخصاً .

قلت : قال في الدر المختار : ولا بأس بنقشه خلاعراه فإنه يكره لأنه يلهى المصلى ويكره التكلف بدقائق النقوش ونحوها خصوصاً في جدار القبلة قاله الحلبي وفي حظر المجتبا و قيل يكره في المحراب دون السقف والمؤخر ، انتهى ، و ظاهره أن المراد بالمحراب جدار القبلة فليحفظ بحسب و ما ذهب لو بماله الحلال لا من مال الوقف فإنه حرام و ضمن متوليه لو فعل النقش أو البياض إلا إذا خيف طمع الظلمة فلا بأس به ، كافى ، و إلا إذا كان لاحكام البناء أو الواقف فعل مثله لقولهم « إنه يعمر الوقف كما كان و تمامه في البحر ، و قال في حاشية : رد المختار قوله : و لا بأس في هذا التعبير كما قال شمس الأئمة إشارة إلى أنه لا يوجر و يكفيه أن ينحو رأساً برأس ، انتهى ، قال في النهاية لأن لفظ لا بأس دليل على أن المستحب غيره لأن الناس الشدة ، انتهى ، و لهذا قال في حظر الهندية عن المضمرات ، و الصرف إلى الفقراء أفضل وعليه الفتوى ، انتهى ، قال الحافظ في الفتح : و رخص في ذلك بعضهم وهو قول أبي حنيفة إذا وقع ذلك على سبيل التعظيم للمسجد و لم يقع الصرف على ذلك من بيت المال فهأنا أمور : أولها أن تزويق المساجد وتحسينها إذا كان يلهى المصلين و يشغل قلوبهم فهو يجمع على كراهته ، و الأمر الثانى إذا كان هذا مباهاة و رياءً و سمعة فهو أيضاً مكروه بل بناء المساجد بهذه النية الفاسدة يكون مكروهاً أيضاً

فضلا عن التزيين و التحسين ، والأمر الثالث أن يحكم بناؤها ويبنى بالجص وغيرها
 مما يستحكم به الصنعة فهذا غير مكروه عندنا ، والدليل عليه ما أخرجه الشيخان عن
 عثمان بن عفان قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من بنى لله مسجداً بنى الله مثله في
 الجنة ، وأيضاً يؤيده ما فعل عثمان في خلافته كما في الحديث الذي بعد هذا فانه فعل
 ما فعل مستدلاً بهذا الحديث وكل ما فعل كان من باب الأحكام لا من باب التزيين
 المحض ، و أما الحجارة المنقوشة فلم ينقشها ولم يأمر بنقشها بل حصل له كذلك
 منقوشة من بعض ولاياته فركبها في المسجد وقد قال رسول الله ﷺ : عليكم بسنن
 و سنة الخلفاء الراشدين المنهدين و الذين أنكروا عليه من الصحابة لم يكن عندهم دليل
 يوجب المنع إلا الحديث على اتباع السلف في ترك الرفاهية و هذا كما ترى لا يقتضى
 التحريم و لا الكراهة ، و أما حديث أبي داؤد هذا فهو أيضاً لا يدل على المنع
 ودلالته على المنع ممنوعة فإن فيه ما أمرت بتشديد المساجد فتنى كون التشديد مأموراً
 به لا يقتضى الكراهة فإن نفي الوجوب يصدق بجواز الفعل أيضاً فلا يستوجب الكراهة
 وأما قول ابن عباس لتزخرفتها فلا دليل فيه أيضاً لأنه موقوف على ابن عباس و لو
 سلم رفعها حكماً فهو محمول على التزيين، و الزخرفة التى تلهى بال المصلى أو تكون
 مباهاة و رياءً و سمعة كما تفعله اليهود و النصارى ، و الأمر الرابع أن يبنى المسجد
 بالغصب بأخذ أموال الناس ظلماً ، و الخامس بأن يبنيه الواقف بمال الوقف فهذا
 أيضاً حرام لم يرخص فيه أحد من العلماء ثم اعلم أنه قد ثبت أن عبد الله بن الزبير
 رضى الله تعالى عنه قد بنى الكعبة و رفع بناءها على ما كان قبل ذلك من البناء
 و شيدها واللذين خالفوه ما كان عندهم حجة الا أنهم يقولون لا ينبغي أن يغير عما
 كانت عليه كما أشار ابن عباس على ابن الزبير لما أراد أن يهدم الكعبة و يجدد بناءها
 بأن يرم ما وهى منها و لا يتعرض لها بزيادة و نقصان و قال له : لا آمن أن
 يجيئ من بعدك أمير فيغير الذى صنعت وقد حكى عن الرشيد أو المهدي أو المنصور
 أنه أراد أن يعيد الكعبة على ما فعله ابن الزبير فاشده مالك في ذلك ، و قال

حدثنا محمد بن عبد الله الخزاعي ثنا حماد بن سلمة عن
أيوب عن أبي قلابة عن أنس و قتادة عن أنس أن النبي
ﷺ قال لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد .
حدثنا رجاء بن المرجي ثنا أبو همام الدلال ثنا سعيد بن

أخشى أن يصير ملعبة للوك فتركه فانكار الشوكاني وغيره على تشديد المساجد مطلقاً
من غير تفصيل ليس في محله .

[حدثنا محمد بن عبد الله الخزاعي ثنا حماد بن سلمة عن أيوب] السخنياني [عن
أبي قلابة] عبد الله بن زيد [عن أنس] بن مالك [و قتادة (١) عن أنس أن
النبي ﷺ قال لا تقوم الساعة حتى يتباهى الناس في المساجد] أى يتفاخرون في
بناء المساجد يعنى يتفاخر كل واحد بمسجده يقول مسجده أرفع أو أزين أو أوسع
أو أحسن ريادة و سمعة و اجتلاباً للدعة و يؤيده ما نقله الحافظ من مسند أبي يعلى
وصحيح ابن خزيمة من طريق أبي قلابة أن أنساً قال سمعته يقول بآق على أمتى زمان
يتباهون بالمساجد ثم لا يعمرونها إلا قليلا ، وعذ أبي نعيم في كتاب المساجد يتباهون (٢)
بكثرة المساجد .

[حدثنا رجاء بن المرجي] بمضمومة و فتح راه وشدة جيم مفتوحة وقصر
ابن رافع الغفاري أبو محمد و يقال أبو أحمد بن أبي المروزي و يقال السمرقندي
الحافظ سكن بغداد ، قال أبو حاتم : صدوق ، وقال الدارقطني : حافظ ثقة ، وقال
ابن حبان : كان متيقظاً من جمع و صنف ، و قال الخطيب : كان ثقة ثباتاً إماماً في
علم الحديث و حفظه و المعرفة به مات سنة ٢٤٩ [ثنا أبو همام الدلال] محمد
بن محجب بمؤحدثين على وزن محمد ، ابن إسحاق القرشي البصري صاحب الدقيق قال

(١) أى و أيوب عن قتادة ، ابن رسلان (٢) قلت : و يحتمل أن يتفاخرون
فيما بينهم في المساجد .

السائب عن محمد بن عبد الله بن عياض عن عثمان بن أبي العاص (١) أن النبي ﷺ أمره أن يجعل مسجد الطائف حيث كان طواغيتهم .

أبو حاتم : صالح الحديث صدوق ثقة في الحديث ، وقال الأجرى عن أبي داود : ثقة ، قال سمعت أبا داود يثنى عليه ، وقال مسلمة بن قاسم : ثقة معروف ، وقال الحاكم : روى عنه البخاري في الصحيح محتجاً به فوهم الحاكم في ذلك ، مات سنة ٢٢١ هـ [ثنا سعيد بن السائب] بن يسار الثقفى الطائفى ، قال ابن معين و الدارقطى : ثقة ، وقال أبو داود و النسائى : لا بأس به ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال سفيان : لا تكاد تجف له دمة ، وقال شعيب بن حرب : ثقة ، كنا نعهده من الأبدال مات سنة ١٧١ هـ [عن محمد بن عبد الله بن عياض] الطائفى ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال في التقریب : مقبول [عن عثمان بن أبي العاص] الثقفى الطائفى أبو عبد الله ، صحابى شهير استعمله النبي ﷺ على الطائف وهو الذى أمسك ثقيفاً عن الردة قال لهم : يا معشر ثقيف كنتم آخر الناس إسلاماً فلا تكونوا أولهم ارتداداً ، مات فى خلافة معاوية بالبصرة [أن النبي ﷺ أمره] حين استعمله على الطائف [أن يجعل مسجد الطائف] أى يبنه [حيث كان طواغيتهم (٢)] جمع طاغوت و هو الشيطان و ما يزين لهم أن يعبدوه من الأصنام و يقال للصنم طاغوت « نهاية » و لفظ ابن ماجه من طريق محمد بن يحيى بهذا السند حيث كان طواغيتهم و هى ما كانوا يعبدونه من الأصنام و غيرها و الغرض منه انتهاك الكفر و دفع أثره وإبادة الكفار و تدعيمهم حيث عبدوا غير الله ما هنا .

(١) فى نسخة : العاصى (٢) و هكذا كان كثير من الصحابة حيث فتحوا البلاد و جعلوا معايدهم مساجد « ابن رسلان » .

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس و مجاهد بن موسى و هو
 أتم قالاً ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا أبي عن صالح قال نا
 نافع أن عبد الله بن عمر أخبره أن المسجد كان على عهد
 رسول الله ﷺ مبنياً باللبن و الجريد^(١) و عمدته ، قال
 مجاهد و عمدته من خشب النخل^(٢) فلم يزد فيه أبو بكر

[حدثنا محمد بن يحيى بن فارس و مجاهد بن موسى و هو أتم قالاً ثنا يعقوب
 بن إبراهيم ثنا أبي] هو إبراهيم بن سعد بن إبراهيم [عن صالح] بن كيسان [قال
 نافع] مولى ابن عمر [أن عبد الله بن عمر أخبره أن المسجد] النبوى [كان على
 عهد رسول الله مبنياً باللبن^(٣)] و هو المضراب من الطين مربعاً للبناء غير مطبوخ
 [والجريد] قال فى النهاية : الجريدة السعفة و جمعها جريد ، و قال فى القاموس :
 و الجريدة سعفة طويلة رطبة أو يابسة أو التى تقشر من خواصها أى وسقفه الجريد
 كما فى رواية البخارى [و عمدته ، قال مجاهد و عمدته ،^(٤) من خشب النخل^(٥)]
 غرضه بيان الاختلاف بين لفظى شيخه محمد و مجاهد فانه قال أحدهما بفتح العين
 والميم ، والثانى بضمهما ، والاعرابان جائزان ، قال الحافظ : بفتح أوله وثانيه ويجوز
 ضمهما ، و فى الجمع : و حديث « و عمدته خشب بضم عين و ميم و بفتحهما ، هكذا
 قال بعض الشراح ، و يمكن أن يقال إن محمد بن يحيى قال و عمدته بالجر معطوفاً
 على اللبن من غير زيادة قوله « من خشب النخل » ، أما مجاهد فقال : و عمدته ،
 بالضم على الابتداء وزيادة قوله من خشب النخل و هو خبره [فلم يزد فيه أبو بكر

(١) فى نسخة : و وسقفه بالجريد (٢) و فى نسخة : عمدته خشب النخل .

(٣) بفتح اللام و كسر الباء « ابن رسلان » (٤) و يظهر من كلام ابن رسلان
 أن لفظ للعمد ليس فى رواية محمد بل هو مخصوص برواية مجاهد (٥) قال ابن
 رسلان يجوز فيه الوجهان : فتحهما و ضمهما جمعاً وإفراداً .

شيئاً و زاد فيه عمر (١) و بناه على بنائه (٢) في عهد رسول الله ﷺ باللبن و الجريد و أعاد عمده و قال مجاهد عمده خشباً و غيره عثمان فزاد فيه زيادة كثيرة و بنى جداره بالحجارة المنقوشة و القصة و جعل عمده (٣) من حجارة

شيئاً (٤) و زاد فيه عمر و بناه على بنائه في عهد رسول الله ﷺ باللبن و الجريد [أى كما كان بناؤه على عهد رسول الله ﷺ باللبن و الجريد ، كذلك فعل عمر في بنائه و زاد فيه من جانب القبلة من الأرض شيئاً ووسع المسجد ولما كان فيه مظنة إشكال بأن عمر رضى الله تعالى عنه لما بنى المسجد على بناء رسول الله ﷺ فكيف يصح أن يقال أنه زاد فيه لأن بناءه على بنائه و الزيادة فيه متباينان فلماذا قال الحافظ في شرحه أى يجنس الآلات المذكورة ولم يغير شيئاً من هيئته إلا توسيعه ، انتهى [وأعاد عمده] و هذا لفظ محمد بن يحيى [و قال مجاهد عمده خشباً] و فى هذه العبارة الاحتمالان المتقدمان الذى قاله بعض الشراح وما قلته جاريان أيضاً أولهما الاختلاف فى حركة لفظ عمد فقط و الثانى زيادة لفظ خشب و عدمها [وغيره عثمان] أى من الوجهين التوسيع وتغيير الآلات [فزاد (٥) فيه زيادة كثيرة] أى وسعه توسيعاً كثيراً بأن زاد فيه من الأرض لتوسيع المسجد الشريف [و بنى جداره بالحجارة المنقوشة] بدل اللبن [والقصة] أى بدل الطين فى سافات البناء ، قال فى القاموس : القصة الجصة ، و فى المجمع عن الكرماني : و منه بالحجارة المنقوشة ، و القصة أى الجص و كذلك فى النهاية ، و قال الخطاطي : والقصة شئ يشبه الجص و ليس به ،

(١) فى نسخة : عمر بن الخطاب (٢) و فى نسخة : بنيانه (٣) و فى نسخة : قال مجاهد و عمده بضمهما (٤) حين جده و إنما احتاج إلى تعديده لأنه نخر فى زمانه • ابن رسلان • (٥) قال ابن رسلان : أنكروا بعض الصحابة على عثمان و سكت كثير من أهل العلم لخوف الفتنة .

منقوشة و سقفه بالساج قال مجاهد وسقفه الساج قال أبو داؤد : القصة الجص .

حدثنا محمد بن حاتم ثنا عبيد الله بن موسى عن شيان (١)

و قال في لسان العرب في جصص : و ليس الجص بعربي ، و هو من كلام العجم و لغة أهل الحجاز في الجص القص ، و في القاموس : الجص و يكسر معروف معرب كجج فما قاله الخطابي : إن القصة شئ يشبه الجص و ليس به لا يثبت في اللغة [و جعل عمده] أى سواريه [من حجارة منقوشة] بدل خشب النخل [وسقفه (٢)] أى سقف المسجد [بالساج] أى بدل الجريد أى بخشب الساج ، قال في لسان العرب : والساج خشب يجلب من الهند واحده ساجة ، والساج شجر يعظم جداً ، و يذهب طولاً و عرضاً وله ورق أمثال التراس الدبلية يتغلى الرجل بورقة منه فنكهه من المطر ، انتهى ، يقال له في الهندية : ساكون بكاف عجمة مفقوطة [قال مجاهد : وسقفه الساج] يعنى اختلف لفظ محمد بن يحيى و مجاهد بن موسى فقال محمد بالساج زيادة الباء ، و قال مجاهد : الساج و لم يزد حرف الباء [قال أبو داؤد : القصة الجص] .

[حدثنا محمد بن حاتم] بن بزيع [ثنا عبيد الله بن موسى عن شيان]

هكذا في جميع النسخ الموجودة عندنا إلا على حاشية النسخة المحبباتية ففيه سفيان وهو بفتح الشين المعجمة ابن عبد الرحمن التميمي مولا م النحوى ، نسبة إلى بطن من الأزد ، قال في الأنساب : شيان بن عبد الرحمن النحوى ، لم يكن نحويّاً إنما هو

(١) و في نسخة : سفيان .

(٢) بلفظ ، لماضى عطفاً على جعل و باسكان القاف عطفاً على عمده ، و ابن رسلان ، و في المنهل رواية محمد جملة فعلى معطوفة على جعل و رواية مجاهد جملة اسمية انتهى ، و في سطور أبي داؤد وضبط رواية مجاهد بالتفصيل .

عن فراس عن عطية عن ابن عمر قال إن مسجد النبي ﷺ كانت سواريه على عهد رسول الله ﷺ من جذوع النخل أعلاه مظلل بجريد النخل ، ثم إنها نخرت في خلافة أبي بكر

من نحو بن شمس أبو معاوية البصري المؤدب سكن الكوفة ، ثم انتقل إلى بغداد قال أحمد : مشام حافظ ، و شيان صاحب كتاب ، و قال أيضاً ما أقرب حديثه ، و قال صالح بن أحمد عن أبيه شيان ، ثبت في كل المشايخ و عن ابن معين و شيان أحب إلى عن معمر في قتادة و عن يحيى شيان ثقة ، وهو صاحب كتاب : و قال عثمان الدارمي : قلت : لابن معين ، فشيان ما حاله في الأعراس ؟ قال ثقة في كل شئ ، و وثقه العجلي والنسائي و ابن سعد والترمذي و أبو بكر البزار ، مات سنة ١٦٤ هـ [عن فراس] بن يحيى [عن عطية] بن سعد بن جنادة بضم الجيم العوفي بفتح المهملة و سكون الواو بعدها فاء الجدلى بفتح و دال مهملة مفتوحين القيسى الكوفي أبو الحسن ، قال أحمد : هو ضعيف الحديث ، و قال البخاري عن يحيى : كان هشيم يتكلم فيه ، و عن ابن معين : صالح ، و قال أبو زرعة : لين ، و قال أبو حاتم : ضعيف يكتب حديثه ، و قال الجوزجاني : ما ثل و قال النسائي ضعيف ، و قال ابن علي : هو مع ضعفه يكتب حديثه ، و كان يعد مع شيعة أهل الكوفة ، و قال ابن سعد : كان ثقة انشاء الله ، و له أحاديث صالحة ، و من الناس من لا يحتج به ، و قال أبو داود : و ليس بالذي يعتمد عليه ، و قال الساجي : ليس بحجة ، و كان يقدم علماً على الكل مات سنة ١١١ هـ [عن ابن عمر قال] أى عبد الله بن عمر رضى الله تعالى عنهما [إن مسجد النبي ﷺ كانت سواريه] أى أساطينه [على عهد رسول الله ﷺ من جذوع النخل] قال في المجمع : كان فيه جذع ، بكسر جيم و سكون معجمة واحد جذوع النخل ، قال في القاموس : الجذع بالكسر ساق النخلة [أعلاه] أى أعلى المسجد [مظلل] أى مسقف كالظلة

بكر فبناها بجذوع النخل ، و بجريد النخل ثم إنهما نخرت
 في خلاقة عثمان فبناها بالآجر فلم تزل ثابتة حتى الآن .
 حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن أبي التياح عن أنس بن
 مالك قال لما قدم رسول الله ﷺ المدينة فنزل في علو
 المدينة في حى يقال لهم بنو عمرو بن عوف فأقام فيهم

[بجريد النخل] أى بسعفه [ثم إنهما] أى السوارى [نخرت] أى بليت [فى
 خلافة أبى بكر فبناها] أى أبو بكر [بجذوع النخل و بجريد النخل] أى بدل
 جذوعها البالية والجريد البالية بجذوع أخرى و جريد أخرى [ثم إنهما] أى
 الجذوع [نخرت فى خلاقة عثمان فبناها] أى عثمان جدران المسجد و سواريه
 [بالآجر] أى اللبن المطبوخة الموقدة عليها النار [فلم تزل] أى بناء المسجد الذى
 بناها عثمان [ثابتة حتى الآن (١)] أى وقت رواية الحديث ، و لم يذكر ابن عمر
 بناء عمر رضى الله تعالى عنه ، لأن بناء عمر كانت كبناء أبى بكر رضى الله عنه فكان
 فعله كفعله فلذا ذكره مرة حيث أراد ذكر الزيادة و تركه مرة حيث لم يرد ذكرها
 وأما بناء عثمان فكانت مغايرة لبنائهم باعتبار تغيير الآلات والزيادة فاحتاج إلى ذكره .
 [حدثنا مسدد ثنا عبد الوارث عن أبى التياح عن أنس بن مالك] رضى الله
 تعالى عنه [قال لما قدم رسول الله ﷺ المدينة] أى مهاجراً من مكة [فنزل فى
 علو (٢) المدينة] كل ما فى جهة نجد يسمى عالمة ، و ما فى جهة تهامة يسمى
 سافلة ، والمراد من علو المدينة قباء و هى قرية من عوالى المدينة و أخذ من نزوله
 فى العلو التفاؤل له و لدينه ﷺ بالعلو [فى حى] أى قبيلة [يقال لهم بنو عمرو

(١) أى إلى زمان ابن عمر الزاوى ، ابن رسلان . (٢) بضم العين و كسرهما
 لغتان مشهورتان « ابن رسلان » .

أربع عشرة ليلة ، ثم أرسل إلى بنى النجار فجاءوا متقلدين سيوفهم فقال ^(١) أنس فكأنى أنظر إلى رسول الله ﷺ على راحلته و أبو بكر ردفه و ملا بنى النجار حوله حتى ألقى بفناء أبي أيوب ، و كان رسول الله ﷺ يصلى حيث

بن عوف [أى ابن مالك بن أوس بن حارثة] فأقام فيهم أربع عشرة (٢) ليلة ثم أرسل إلى بنى النجار [وهم أخوال عبد المطلب لأن أمه سلى منهم فأراد النبي ﷺ النزول عندهم لما تحول من قباء و بنو النجار جئوا من الخزرج [فجاءوا متقلدين (٣) سيوفهم] أى فى أعناقهم ، منصوب على الحمال [قال أنس فكأنى أنظر إلى رسول الله ﷺ على راحلته و أبو بكر ردفه (٤)] أى خلفه ﷺ راكباً على راحلته ﷺ كأنه ﷺ أردفه تشریفاً له و تنويهاً بقدره وإلا فقد كان لأبي بكر ناقة أخرى هاجر عليها [و ملا بنى النجار حوله] قال فى المجمع : الملا أشرف الناس ورؤسائهم و مقدموم الذين يرجع إلى قولهم ، و جمعه أملاء لأنهم ملا بالرأى والفناء ، و المراد جماعتهم ، و كسأهم مشوا معه متقلدين سيوفهم أدباً و تكريماً [حتى ألقى] أى رحله أى نزل [بفناء] والفناء بكسر الفاء و بالمد ما امتد من الناحية المتسعة أمام الدار

(١) و فى نسخة : قال . (٢) وفى رواية المحوى والمستملى : أربع وعشرون والصواب الأولى ، كما ذكره المصنف و مسلم ، « ابن رسلان » . و هو الأنسب لأنه عليه الصلاة والسلام بدر وهو كماله فى أربعة عشر . « ابن رسلان » قلت : و أيا ما كان فقيه إشكال قوى من أنه عليه الصلاة والسلام وصلها يوم الاثنين كما فى الروايات قاطبة ، و خرج منها يوم الجمعة و جمع فى بنى سالم فهذان اليومان لا يوافقان أحداً من العديدين فتأمل اللهم إلا أن يقال إنه لم يعد فى الأيام يومى الخروج والدخول فدخل يوم الاثنين ، ثم أقام أربعة و عشرين يوماً ثم خرج ليلة الجمعة . (٣) ليروا اليهود ما أعدوا لنصرته ﷺ . « ابن رسلان » ، (٤) بكسر فسكون و فى الساقى ردفه وهما لغتان . « ابن رسلان »

أدركته الصلاة و يصلى فى مراض الغنم و إنه أمر ببناء المسجد فأرسل إلى بنى النجار (١) قال يا بنى النجار ثامنوني بحائطكم هذا فقالوا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله قال

[أبى أيوب] هو خالد بن زيد بن كتيب الأنصارى من بنى مالك بن النجار [وكان رسول الله ﷺ يصلى] قبل بناء المسجد [حيث أدركته الصلاة] أى وقت الصلاة [ويصلى فى مراض الغنم (٢)] جمع مراض بفتح الميم وكسر الباء ، موضع ربوض الغنم و ما واهأ [و أنه] أى ﷺ [أمر] بصيغة المعلوم أى الناس أو بصيغة المجهول ، أى من ربه [ببناء المسجد فأرسل] أى رسولا [إلى بنى النجار] يدعومهم [قال يا بنى النجار ثامنوني] أى ساوموني (٣) بالثمن أو أعطوني بالثمن [بحائطكم هذا] أى بستانكم ، و فى رواية إنه كان مربداً ، فلعله كان أولاً حائطاً ، ثم خرب فصار مربداً ، و قبل كان بعضه بستاناً و بعضه مربداً ، و فى البخارى ، إن هذا المكان كان لسهيل (٤) و سهل ، غلامين يتيمين فى حجر أسعد بن زرارة ، قال الحافظ : و ذكر ابن سعد بسنده عن الزهرى ، أن النبي ﷺ أمر أبا بكر أن يعطيهما ثمنه ، و فى رواية (٥) فأعطاهما أبو بكر عشرة دنانير [فقالوا والله لا نطلب ثمنه إلا إلى الله] تقديره لا نطلب الثمن لكن الأمر فيه إلى الله ، أو إلى بمعنى من أو يقال

(١) و فى نسخة : فجأوا .

(٢) أى يجب أن يصلى فيها و يحتمل أن يكون المعنى يصلى حيث أدركته الصلاة و لو فى مراض الغنم أو غيرها و كلاهما مستبط من الروايات و سياتى فى باب النهى ، عن الصلاة فى مبارك الابل . (٣) و بوب عليه البخارى ، صاحب السلعة أحق بالثمن . « ابن رسلان » . (٤) و اختلف أهل الرجال فى تعيينهما جداً كما حكى ابن الأثير الاختلاف فى ابنى يضاء و ابنى رافع و ابنى عمرو و غيرها فتأمل . (٥) عند ابن سعد عن الواقدي . « ابن رسلان » .

أنس ، و كان فيه ما أقول لسكم كانت فيه قبور المشركين
و كانت فيه خرب ، و كانت فيه نخل فأمر رسول الله ﷺ
بقبور المشركين فنبشت و بالخرب فسويت و بالنخل فقطع
فصفف (١) النخل قبلة المسجد و جعلوا عضادتيه حجارة
و جعلوا ينقلون الصخرة وهم يرتجزون والنبي ﷺ معهم

لا نطلب أجر ثمنه إلا عند ذهابنا إلى الله ، أى فى الآخرة فظاهر الحديث (٢) أنهم
لم يأخذوا منه ثمناً ، و لكن وقع فى البخارى ، فأبى رسول الله ﷺ أن يقبله منهما
هبة حتى ابتاعه منهما ، و لا منافاة بينهما فإنه ﷺ لما لم يقبل منهما هبة ، باعاه منه
ﷺ [قال أنس و كان فيه] أى فى الحائط الذى بنى مكانه المسجد [ما أقول لكم]
أى أين لكم [كانت فيه] أى فى بعض جوانبه [قبور المشركين و كانت فيه] أى
فى بعضه [خرب] المعروف فيه فتح الحائط المعجمة و كسر الراء بعدها مؤحدة جمع
خرية ككلم و كلمة و حكى الخطابي ، كسر أوله و فتح ثانيه جمع خربة ، كغيب
و عبة و هى الخروق المستديرة فى الأرض و فى رواية للبخارى ، حرث بفتح المهملة
و سكون الراء بعدها مثلثة [و كانت فيه] أى فى بعضه [نخل فأمر رسول الله
عليه وسلم بقبور المشركين فنبشت] أى أخرجت منها ما كان فيها من عظامهم لأن
المشرك (٣) لا حرمة له [و بالخرب] أى الخروق والحدود من الأرض
[فسويت و بالنخل فقطع فصفف النخل] أى جذوعه [قبلة (٤) المسجد و جعلوا
عضادتيه حجارة] والعضادة هى الخشبة التى على كتف الباب و أعضاء كل شئ ما
يشد جوانبه أى جعلوا فى جوانب جذوع النخل حجارة للإحكام [و جعلوا] أى
(١) و فى نسخة : فصفوا .

(٢) بطله صاحب المنهل و أورد الروايات المختلفة . (٣) أى الحربى كما ساقى
فى باب نبش القبور العادية (٤) ولا يذهب عليك حقيقة القبلة و ساقى شئ
من الكلام عليه فى باب كيف كان الأذان .

ويقول اللهم لا خير إلا خير الآخرة (١) فانصر الأنصار والمهاجرة .

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد بن سلة عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان موضع المسجد حائطاً لبني النجار فيه حرث و نخل وقبور المشركين فقال رسول الله ﷺ ثامنوني به (٢) فقالوا لا نبغي (٣) فقطع النخل وسوى

الصحابة [ينقلون الصخرة] أى يجيئون بها ليجعلوها عضادق جذوع النخل [وهم يرتجزون] أى يقولون رجزاً و هو ضرب من الشعر (٤) على الصحيح ، و قيل ضرب من الكلام الموزون [والنبي ﷺ معهم] أى مع الصحابة يفعل ما يفعلون فى تعمير المسجد من قتل الحجارة ، وغيرها [و يقول] و فى رواية للبخارى يقولون ، و لا منافاة فيه فإنه ﷺ يقول مرة والصحابة يقولون مرة [اللهم لاخير إلا خير الآخرة فانصر] و فى رواية للبخارى فاغفر [الأنصار والمهاجرة] .

[حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد بن سلة عن أبي التياح عن أنس بن مالك قال كان موضع المسجد حائطاً] أى بستاناً [لبني النجار فيه حرث (٥)] أى زرع وهذا اللفظ بدل ما كان فى رواية عبد الوارث عن أبي التياح المتقدمة من قوله : فيه خرب [و نخل وقبور المشركين فقال رسول الله ﷺ ثامنوني به فقالوا] أى بنو النجار [لا نبغي] أى لا نطلب منك ثمنه ، بل نعطيك احتساباً من غير ثمن

(١) و فى نسخة : اللهم إن الخير خير الآخرة . (٢) و فى نسخة : أئخذ

مسجداً . (٣) و فى نسخة : به ثمناً .

(٤) اختلفوا فى أن الرجز شعر أم لا و اتفقوا على أن الشعر لا يكون شعراً إلا بالقصد كذا قال ابن رسلان . و بسطه العيني . (٥) قالوا هذا وهم من حماد ابن رسلان .

الحرث و نبش قبور المشركين و ساق الحديث ، و قال
فاغفر مكان فانصر قال موسى و حدثنا عبد الوارث بنحوه
و كان عبد الوارث يقول خرب ، و زعم عبد الوارث أنه
أفاد حماداً هذا الحديث .

و لما كان هذا الحائط ليعين من بني النجار ، لم يرض رسول الله ﷺ أن يقبله
بجائاً لأن مال التيم لا يجوز التبرع فيه لا من الأيتام و لا من أوليائهم فأخذه
بالنم ، كما تقدم فأمر رسول الله ﷺ بقطع النخل [فقطع النخل] أى من ذلك
الحائط ، و قلع أصولها [و سوى الحرث] أى سوى محل الحرث ، و المناسب
للتسوية لفظ الخرب (١) فان الحرث لا يكون إلا فى محل مستو [و نبش قبور
المشركين و ساق] أى حماد بن سلة [الحديث] بعد هذا كما ساق عبد الوارث ،
[و قال] أى حماد بن سلة [فاغفر مكان فانصر] أى قال عبد الوارث : فانصر
و قال حماد : مكانه فاغفر ، و لكن فى رواية البخارى من طريق عبد الوارث عن
أبي التياح عن أنس فيه فاغفر [قال موسى] بن إسماعيل شيخ أبي داود [و حدثنا
عبد الوارث بنحوه] أى بنحو ما حدثناه حماد بن سلة [و كان عبد الوارث يقول
خرب] أى يقول موسى أن شيخى حماد بن سلة ، يقول حرث : بالخاء المهملة فى
آخره مثثلة ، و أما عبد الوارث فكان يقول : خرب ، بالخاء المعجمة آخره مؤحدة
[و زعم] أى قال [عبد الوارث أنه] أى عبد الوارث [أفاد حماد] أى بلغه
[هذا الحديث] عن أبي التياح ، ثم بعد ما استفاد حماد بن سلة هذا الحديث
من عبد الوارث رحل إلى أبي التياح فسمع منه .

(١) و لذا قال الخطابي لعل الصواب خرب بالخاء المعجمة و قال القاضى لا حاجة

إلى هذا التكلف لأن ما ورد فى الرواية صحيح المعنى . . ابن رسلان . .

(باب اتخاذ المساجد في الدور ^(١)) حدثنا محمد بن العلاء ثنا حسين بن علي عن زائدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت أمر رسول الله ﷺ ببنسائه المسجد في الدور وأن تنظف و تطيب .

[باب اتخاذ المساجد (٢)] أى بناءها [في الدور] أى المحلات و القبائل بضم دال وسكون واو ، جمع دار ، و كل قبيلة اجتمعت في محلة سميت المحلة داراً و سمي ساكنوها بها مجازاً (٣) ، و هو اسم جامع للبناء و العروة والمحلة و يحتمل كونه إذناً لبناء المسجد في داره يصلى فيه أهل بيته [حدثنا محمد بن العلاء ثنا حسين بن علي عن زائدة] بن قدامة [عن هشام بن عروة عن أبيه] عروة بن الزبير [عن عائشة قالت] أى عائشة [أمر رسول الله ﷺ ببناء المسجد في الدور ^(٤)] أى في المحلات و القبائل أو محمول على اتخاذ بيت في الدار للصلاة كالمسجد يصلى فيه أهل البيت و الأول هو المولى ^(٥) و عليه العمل ، و الحكمة فيه أنه قد يتعذر على أهل محلة الذهاب للأخرى فيحرمون أجر المسجد وفضل إقامة الجماعة فيه فأمروا بذلك ليتيسر لأهل محله كل العبادة في مسجدهم من غير مشقة تلحقهم [وأن تنظف ^(٦)] أى وأمر ﷺ بأن ينظف ذلك المسجد من القذى و الزنن و التراب [و تطيب ^(٧)] بالبخور و رش العطر ، قال القارىء : قال ابن حجر : و به يعلم أنه يستحب تجمير المسجد

(١) في نسخة : باب في المساجد تنفى في الدور (٢) و بوب عليه الترمذى : تطيب المساجد ، و قال : الصحيح سقوط عائشة ، قلت : وكذا رجع الترمذى الارسال على الاتصال (٣) و بسطها ابن رسلان لغة (٤) و كان في المدينة تسعة مساجد راجع إلى عمدة القارىء و مشكل الآثار (٥) و به جزم ابن رسلان و بسط الأقاويل في ذلك (٦) و لفظ ابن ماجه « تطهر » و يرجع كل الروايتين إلى الأخرى (٧) قال ابن رسلان : لكن يعطون الرجال لأن اللون قد يشغل قلب المصل .

حدثنا محمد بن داود بن سفيان ثنا يحيى بن يحيى ابن حسان
ثنا سليمان بن موسى ثنا جعفر بن سعد بن سمرة ثني خبيب

بالخور فقد كان عبد الله يحجر المسجد إذا قعد عمر رضى الله عنه على المنبر و قد
استحب بعض السلف تخليق المسجد بالعفزان والطيب وروى عنه عليه السلام فعله
وقال الشعبي : و هو ستة ، وأخرج ابن أبي شيبة أن ابن الزبير لما بنى الكعبة طلا
حيطانها بالمسك ، و أنه يستحب أيضاً كنس المسجد و تطيفه و قد روى ابن أبي
شيثة أنه عليه السلام كان يتبع غبار المسجد بمريدة .

[حدثنا محمد بن داود بن سفيان] مقبول من العاشرة [ثنا يحيى بن يحيى ابن
حسان] بن حبان بجاه مهمله وياه مشاة تحتانية مشددة ، التيسى البكرى أبو زكريا
البصرى سكن تيس ، قال أحمد : ثقة صالح صاحب حديث ، و قال العجلي : كان
ثقة مأموناً عالماً بالحديث ، و قال النسائي : ثقة ، وقال ابن يونس : كان ثقة حسن
الحديث و صنف كتباً و حدث بها ، و قال أبو بكر البزار : يحيى بن حسان ثقة
صاحب حديث ، و قال مطين : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة
٢٠٨ هـ [ثنا سليمان بن موسى] الزهرى أبو داود الكوفي خراهمى الأصل سكن
السكوفة ثم تحول إلى دمشق ، قال عباس بن الوليد : كان ثقة ، و قال أبو داود :
كوفي زل دمشق ليس به بأس ، وقال أبو حاتم : أرى حديثه مستقيماً محله الصدق
صالح الحديث ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، وذكر العقيلي عن البخارى أنه قال :
منكر الحديث و حكى ابن عساكر أن أبا زرعة ذكره في الضعفاء [ثنا جعفر بن
سعد بن سمرة] بن جندب الفزارى أبو محمد السمرى بالفتح و الضم نسبة إلى سمرة
بن جندب والد مروان ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن حزم : مجهول ،
و قال عبد الحق في الأحكام : ليس ممن يعتمد عليه ، و قال ابن عبد البر : ليس
بالقوى ، وقال ابن القطان : ما من هؤلاء من يعرف حاله يعنى جعفرأ وشيخه وشيخ

بن سليمان عن أبيه سليمان بن سمرة عن أبيه سمرة قال إنه كتب إلى بنيه^(١) : أما بعد فإن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها في دورنا^(٢) ونصلح صنعها ونطهرها^(٣).

شيخه وقد جهد المحدثون فيهم جهدهم وهو إسناده يروى به جملة أحاديث قد ذكر البزار منها نحو المائة في سنن أبي داود من ذلك ستة أحاديث^(٤) و بكل حال هذا إسناده مظلم لا ينهض بحكم [ثنى خيب] بالخاء المعجمة وبمحدثين مصغراً [بن سليمان] بن سمرة بن جندب أبو سليمان الكوفي، ابن عم جعفر بن سعد بن سمرة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال ابن حزم : مجهول ، و قال الذهبي في الميزان : لا يعرف ، و قد ضعف كما مضى في جعفر بن سعد [عن أبيه سليمان بن سمرة] بن جندب الفزارى روى عن أبيه نسخة كبيرة ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال أبو الحسن بن القطان : حاله مجهولة ، وفي التريب : سليمان بن سمرة بن جندب الفزارى مقبول [عن أبيه سمرة] بن جندب [قال] أى سليمان [إنه] أى سمرة [كتب إلى بنيه : أما بعد]^(٥) فإن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالمساجد أن نصنعها [أى نبنها] في دورنا [أى في محلاتنا ، و الظاهر أن الأمر ليس للوجوب بل كان مبناه على دفع المشقة عنهم إذا مشوا إلى محلة أخرى فكان معناه كان يأذن لنا [و نصلح صنعها] أى نحسن بنائها [و نطهرها] من التجاسات و الوسخ و الذن .

(١) وفي نسخة : ابنه (٢) وفي نسخة : ديارنا (٣) وفي نسخة : قال أبو داود : سليمان أصله كوفي يعنى ابن موسى (٤) قال الذهبي في الميزان : قلت : الأول منها هذا ، و الثانى في باب العروض إذا كانت للتجارة ، و الثالث في « باب في الفداء عند النداء يا خيل الله اركبي » و الرابع « باب الهى عن الستة على من غسل » و الخامس في « باب الصلاة على النبي ﷺ بعد التشهد » (٥) بعد السلام والحمد لله تعالى و الصلاة على رسول الله ﷺ « ابن رسلان »

(باب في السرج في المساجد) حدثنا النفيلي ثنا مسكين

عن سعيد بن عبد العزيز عن زياد بن أنى سودة عن ميمونة

[باب في السرج في المساجد] أى في اتخاذ السرج في المساجد و المراد استحباب تنوير المساجد بالسرج [حدثنا النفيلي] عبدالله بن محمد [ثنا مسكين] بن بكير الحراني أبو عبد الرحمن الحذاء ، قال الأثرم : سمعت أحمد يحسن أمره ، وقال أبو داؤد : سمعت أحمد يقول : لا بأس به و لكن في حديثه خطأ ، وقال ابن معين : لا بأس به ، وكذا قال أبو حاتم وزاد : كان صالح الحديث يحفظ الحديث ، وذكره ابن حبان في الثقات ، وقال أبو أحمد الحاكم له مناكير كثيرة ، كذا قال الذهبي في الميزان والذي في الكنى لأبي أحمد : كان كثير الوم والخطأ ، وقال في موضع آخر : و من أين كان مسكين يضبط عن سعيد ، و قال ابن شاهين في الثقات : قال ابن عمار يقولون : إنه ثقة ، لم أسمع منه شيئاً ، مات سنة ١٩٨ هـ [عن سعيد بن عبد العزيز] التوخى [عن زياد بن أبي سودة] بمفتوحة و سكون واو أبو المهال ، و يقال أبو نصر المقدسى بفتح الميم و سكون القاف و كسر الدال والسين المهملتين ، هذه النسبة إلى بيت المقدس و هى بلدة مشهورة ، كذا في الأنساب ، أخو عثمان أمهما مولاة لعبادة بن الصامت و أبوهما مولى لعبد الله بن عمرو بن العاص روى عن أخيه وميمونة ، خادم النبي ﷺ في الصلاة في بيت المقدس و الصحيح (١) عن أخيه عثمان عنها ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و حكى أبو زرعة الدمشقي عن مروان بن محمد أنه قال : عثمان بن أبي سودة أخوه زياد من أهل بيت المقدس ، ثقتان ثبات [عن ميمونة (٢)] بنت سعد ويقال بنت سعيد خادمة النبي ﷺ ، روى عنها زياد و عثمان ابنا أبي سودة ، وقال ابن السكن و ابن مندة وصاحب الاستيعاب : إن التي روى

(١) قال العلائي : فيه انقطاع و الصواب عن زياد عن أخيه عثمان عن ميمونة

كما في ابن ماجه (٢) قال ابن رسلان لها في الكتاب أربعة أحاديث هذا أحدها .

مولاة النبي ﷺ أنها قالت يا رسول الله أفقتنا في بيت المقدس فقال رسول الله ﷺ إيتوه فصلوا فيه و كانت البلاد إذ ذاك حرباً فان لم تأتوه و تصلوا فيه فابعثوا بزيت يسرج في قناديله . (باب في حصا المسجد) حدثنا سهل بن تمام

عنها عثمان و زياد ميمونة أخرى غير خادمة النبي ﷺ ، وقال أبو نعيم : هي عندى ميمونة بنت سعد [مولاة النبي ﷺ] و خادمتها [أنها] أى ميمونة [قالت يا رسول الله أفقتنا في بيت المقدس] أى بين لنا حكم السفر إليه بشد الرحال والصلاة فيه [فقال رسول الله ﷺ إيتوه] و فى رواية (١) أرض المحشر والمنشر إيتوه وصيغة الأمر للتدب أو للإباحة [فصلوا فيه] أى فى مسجده ، وفى رواية فان الصلاة فيه كالألف صلاة [وكانت البلاد إذ ذاك حرباً] أى كانت الحرب قائمة إذ ذاك فى البلاد بين المسلمين والمشركون فلا يقدر أحد من المسلمين لیسافر إليه و يأتيه ، وفى بعض الروايات : قالت أرايت يا رسول الله من لم يطق أن يأتيه؟ قال فان لم يطق أن يأتيه فليهد إليه زيتاً يسرج فيه فن أهدى إليه كان كن صلى فيه [فان لم تأتوه] أى فان لم تقدرؤا على أن تأتوه [وتصلوا فيه فابعثوا بزيت (٢)] أى دهن الزيتون [يسرج (٣) فى قناديله] أى فى قناديل مسجده .

[باب فى حصا المسجد] الحصا صغار الحجار الواحد حصاة و جمعه حصيات و حصى ، أى هل يفرش فى المسجد وهل يخرج منها كالقذى والغبار [حدثنا سهل

(١) كما فى ابن ماجه (٢) والجامع بينهما أن الصلاة نور (٣) قال ابن رسلان : و فيه [سراج القناديل فى المساجد و أول من أسرج فى المساجد تميم الدارى ، قلت : الظاهر أن المراد الاعتبار و إلا فالجواز ثابت برواية الباب و ما يتوهم أن السراج لم يكن فى زمنه ﷺ] أبى عنه ما سياتى فى باب إطفاء النار بالليل .

بن بزيع ثنا عمر بن سليم الباهلي عن أبي الوليد قال سألت ابن عمر عن الحصى الذى فى المسجد فقَالَ مطرنا ذات ليلة فأصبحت الأرض مبتلة فجعل الرجل يَأْتِي ^(١) بالحصى فى ثوبه فيسبطه تحته فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة قال ما أحسن هذا .

[بن تمام] بتشديد الميم [بن بزيع] بفتح الموحدة و كسر الزاى مكبراً الطفاسوى السعدى أبو عمرو النصرى ، قال أبو زرعة : لم يكن بكذاب ، كان ربما وهم فى الشئ وقال أبو حاتم : شيخ ، ذكره ابن حبان فى الثقات وقال: يخطئ [ثنا عمر] بضم المهملة وفتح الميم [بن سليم ^(٢) الباهلي] البصرى ، قال أبو زرعة : صدوق ، وقال أبو حاتم : شيخ ، و قال العقيلي : هو غير مشهور ، يحدث ممناكير ، و ذكره ابن حبان فى الثقات [عن أبي الوليد] عن ابن عمر فى الحصى الذى فى المسجد ، قال أبو حاتم: هو مولى لابن رواحة ، و قال غيره : هو عبد الله بن الحارث البصرى نسيب بن سيرين ، قال الحافظ : أنكر العقيلي أن يكون هو نسيب بن سيرين ، وقال : إنه لا يعرف ^(٣) ، و كذا فرق بينهما مسلم و ابن عبد البر و ابن الجارود و ابن القطان [قال] أبو الوليد [سألت ابن عمر عن الحصى الذى] هو مفترش [فى المسجد] هل فيه ^(٤) حديث عن النبي ﷺ و هل يجوز ذلك [فقال] ابن عمر [مطرنا ذات ليلة فأصبحت الأرض] أى أرض المسجد [مبتلة] لأن سقف المسجد جريد النخل [لجعل الرجل] أى المصلى [يَأْتِي بالحصى فى ثوبه فيسبط تحته] فيجف ذلك المكان من البلة ويمعنه من الطين [فلما قضى رسول الله ﷺ الصلاة ^(٥)] و رأى ^(١) فى نسخة يحمي ^(٢) مصفراً • ابن رسلان ^(٣) أى مولى أبي رواحة • ابن رسلان • ^(٤) و الظاهر من الجواب أن السؤال كان عن بدايته ^(٥) و الظاهر أنها صلاة الصبح • ابن رسلان • .

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية و وكيع قالنا
نا الأعمش عن أبي صالح قال كان يقال إن الرجل إذا
أخرج الحصا من المسجد يناشده .

حدثنا محمد بن إسحاق^(١) أبو بكر ثنا أبو بدر شجاع بن الوليد

ذلك الذي فعلوه من بسط الحصا [قال ما أحسن هذا] قلت : وهذا الاستحسان
إذا كانت الأرض غير مفروشة بالزغام والأجر يصبها المطر فيشق فيه الصلاة لأجل
الطين ، و أما إذا كان المسجد مفروشاً بالزغام أو الأجر و محفوظاً عن المطر
فالظاهر حينئذ عدم استحباب بسط الحصا فيه بل يخرج عنه و الله تعالى أعلم .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية و وكيع قالنا نا الأعمش عن أبي
صالح قال [أى أبو صالح [كان يقال] أى كان الناس يقولون و لا يروونه عن
الذي عليه السلام بالسند فظاهره أنه ليس بمرفوع ولكن لما كان هذا أمر لا مدخل للعقل
فيه والقاتلون به الصحابة لجعله مرفوعاً حكماً غير بعيد [إن الرجل إذا أخرج الحصا
من المسجد يناشده (٢)] أى يسأله بالله أن لا يخرج منه من المسجد لأن كونه في
المسجد سبب لراحة المصلين و قد استحسنته عليه السلام .

[حدثنا محمد بن إسحاق] بن جعفر [أبو بكر] الصاغاني خراساني الأصل
نزل بغداد و كان أحد الحفاظ الرحالين ، قال ابن أبي حاتم : ثبت صدوق ، وقال
النسائي : ثقة ، و قال ابن خراش : ثقة مأمون ، و قال الدارقطني : ثقة و فوق
الثقة ، و قال الخطيب : كان أحد الأئمة المتقين مع الصلاة في الدين و اشتهار
بالسنة و اتساع في الرواية ، مات سنة ٢٧٠ هـ [ثنا أبو بدر شجاع بن الوليد] بن
قيس السكوني بمفتوحة و ضم كاف نسبة إلى السكون بن أشرس الكوفي ، قال

(١) في نسخة : يعنى الصاغاني (٢) و يحتمل أن يكون من الوحي أو سماع

مناشدته . ابن رسلان .

ثنا شريك ثنا أبو حصين (١) عن أبي صالح عن أبي هريرة

المروزي، قلت لأحمد: ثقة، هو قال؛ أرجو أن يكون صدوقاً، قال: ولقيه ابن معين يوماً فقال له: يا كذاب فقال له الشيخ: إن كنت كذاباً وإلا فهتكك الله، قال أبو عبد الله فأظن دعوة الشيخ أدركته، و قال ابن أبي خيثمة عن ابن معين: شجاع بن الوليد ثقة، و قال العجلي: كوفي ليس به بأس، و قال أبو حاتم: شيخ ليس بالمتين لا يحتاج بحديثه و نقل ابن خلقون عن ابن نمير توثيقه، وذكره ابن حبان في الثقات، مات سنة ٢٠٥هـ [ثنا شريك] هكذا وقع في جميع النسخ الموجودة عندما لأبي داود غير منسوب و لم أجد في كتب أسماء الرجال أحداً اسمه شريك كان شيخه أبا حصين أو الراوى عنه أبو بدر شجاع بن الوليد و الظاهر أن هذا شريك بن عبد الله بن أبي شريك (٢) النمرى القرشى أبو عبد الله المدنى، قال ابن معين و النسائي: ليس به بأس، و قال النسائي أيضاً: ليس بالقوى، و قال ابن سعد: كان ثقة كثير الحديث، و قال الأجرى عن أبي داود: ثقة، و قال ابن الجارود: ليس به بأس وليس بالقوى، و كان يحيى بن سعيد لا يحدث عنه، قال الساجي: كان يرى القدر، و ذكره ابن حبان في الثقات، مات في حدود سنة ١٤٠هـ [ثنا أبو حصين] بفتح الحاء (٣) و كسر الصاد المهملتين مكبراً عثمان بن عاصم و يقال

(١) و الحديث أخرجه البيهقي برواية إسرائيل عن أبي حصين مرفوعاً، لكن بالشك بين أبي هريرة و كعب (٢) هكذا في الأصل وليس في التقريب والتهديب و الخلاصة إلا شريك بن عبد الله بن أبي نمر القرشى، و الصواب بدله ابن أبي نمر القرشى كما في كتب الرجال ثم ما أفاده الشيخ - قدس سره - من تعيينه بابن عبد الله بن أبي نمر و واقفه في ذلك صاحب الملل يخالف لما عينه ابن رسلان من كونه شريك بن عبد الله النخعي و هو الأوجه على الظاهر لأن شريك بن عبد الله بن أبي نمر من رواة أنس أيضاً، هذا وجل الآخذين منه تنتهي طبقهم إلى الثامنة وشجاع من التاسعة فالظاهر ما قاله ابن رسلان (٣) وضبطه ابن رسلان مصغراً.

قال أبو بدر أراه قد رفعه إلى النبي ﷺ قال إن الحصاة لتناشد الذي يخرجها من المسجد .
(باب في كنس المسجد) حدثنا عبد الوهاب بن عبد
الحكيم الخزاز ثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد

زيد بن كثير بن زيد بن مرة الأسدي الكوفي عنه ابن مهدي في أنبات أهل الكوفة
و قال أحمد : كان صحيح الحديث ، و قال العجلي : كوفي ثقة و كان عثمانيّاً رجلاً
صالحاً ، و قال أيضاً : كان شيخاً عالياً و كان صاحب سنة ، و قال أيضاً : كان ثقة
ثبتاً في الحديث ، و قال ابن معين و أبو حاتم و يعقوب بن شيبة و النسائي و ابن
خراش : ثقة ، قال ابن عبد البر : أجمعوا على أنه ثقة حافظ ، و ذكره ابن حبان
في الثقات في أتباع التابعين ، مات سنة ١٢٧ هـ و قيل بعدها [عن أبي صالح]
السمان المدني [عن أبي هريرة قال أبو بدر أراه] بصيغة المجهول و يحتمل المعلوم
أي أظنه أي شريكاً [قد رفعه] أي الحديث [إلى النبي ﷺ قال] أي رسول
الله ﷺ [إن الحصاة لتناشد الذي يخرجها من المسجد] .

[باب في كنس المسجد] أي في فضل كسح المسجد كما هو في نسخة [حدثنا
عبد الوهاب بن عبد الحكم الخزاز] هو عبد الوهاب بن عبد الحكم بن نافع أبو الحسن
الوراق البغدادي و هو نسائي الأصل و يقال له أبو الحكم أيضاً ، قال أحمد : ليس
يعرف مثله ، و قال النسائي و الدارقطني : ثقة ، و قال الخطيب : كان ثقة رجلاً
صالحاً ورعاً زاهداً ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ٢٥٠ هـ ، و أما ما
قال أبو داؤد في نسبه بكونه خزازاً فلم أجده في كتب أسماء الرجال بل وصفوه
بكونه وراقاً [ثنا عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد] بفتح الراء و تشديد الواو
الأزدي مولى المهلب أبو عبد الحميد المكي ، قال أحمد : ثقة و كان فيه غلو في الأراجاء
و قال ابن معين : ثقة ، كان يروى عن قوم ضعفاء و كان أعلم الناس بمحدث ابن جريج

عن ابن جريج عن المطلب بن عبد الله بن حنطب عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ عرضت على أجور أمتي حتى القذاة يخرجها الرجل من المسجد و عرضت على ذنوب أمتي فلم أر ذنباً أعظم من سورة من القرآن أو آية

و كان يعلن بالارجاء ، قال الآجری عن أبي داؤد : ثقة ، قال أبو داؤد : و كان مرجئة داعية في الارجاء و ما فسد عبد العزيز حتى نشأ ابنه ، و أهل خراسان لا يحدوثونه ، وقال النسائي : ثقة ، و قال أبو حاتم : ليس بالقوى يكتب حديثه ، وقال الدارقطني : لا يحتج به ، ثبت في حديث ابن جريج ، قال العقيلي : ضعفه محمد بن يحيى ، و قال أبو أحمد الحاكم : ليس بالمتين عندهم ، و قال ابن سعد : كان كثير الحديث مرجئاً ضعيفاً ، و قال أبو حاتم : ليس بالقوى ، مات سنة ٢٠٦ هـ [عن ابن جريج] عبد الملك [عن المطلب بن عبد الله بن حنطب] قال الحافظ في تهذيب التهذيب : المطلب بن عبد الله بن المطلب بن حنطب (١) بن الحارث المخزومي ، و قيل باسقاط المطلب في نسبه ، و قيل إنها اثنان ، قال أبو زرعة : ثقة ، و قال ابن سعد : كان كثير الحديث و ليس يحتج بحديثه لأنه يرسل كثيراً ، و قال يعقوب بن سفيان و الدارقطني : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال البخاري في التاريخ : سمع عمر (لكن تعقبه الخطيب بأن الصواب ابن عمر ثم ساق حديثه عن ابن عمر في الوتر بركة [عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ عرضت على] لعل هذا العرض ليلة المعراج [أجور أمتي] أى ثواب أعمالهم [حتى القذاة] بفتح القاف ما يقع في العين من تراب أو تبن أو وسخ ، والمراد الشئ القليل الذي يؤذى المسلمين سواء كان من تبن أو وسخ أو غير ذلك من بواق أو نخامة يخرجها الرجل من المسجد و لايد في الكلام من تقرير مضاف أى أجور أعمال أمتي وأجر

(١) و في نسخ المؤطا : حويطب ، و هو خطأ قاله ابن رسلان .

أوتيتها رجل ثم نسيها .

إخراج القذاة [يخرجها الرجل من المسجد و عرضت على ذنوب أمي فلم أر ذنباً]
 أى يترتب على نسيان [أعظم من سورة] أى من ذنب نسيان سورة كائنة [من
 القرآن أو آية أوتيتها رجل] أى عليه الله [ياها] ثم نسيها (١) [فان قلت هذا مناف لما
 مر في باب الكبائر ، قلت : إن سلم أن أعظم و أكبر مترادفان فالوعيد على النسيان
 لأجل أن مدار هذه الشريعة على القرآن فسيانه كالسعى في الإخلال بها ، فان قلت :
 النسيان لا يؤاخذ به ، قلت : المراد تركها عمداً إلى أن يفضى إلى النسيان ، و قيل
 المعنى أعظم من الذنوب الصغار إن لم تكن عن استخفاف وقلة تعظيم، كذا نقله ميرك،
 قال الطيبي : شرح الحديث مقتبس من قوله تعالى : « و كذلك أتتك آياتنا فنسيتها
 وكذلك اليوم تنسى » أكثر المفسرين على أنها في المشرك ، والنسيان بمعنى ترك الإيمان
 و إنما قال أوتيتها دون حفظها إشعاراً بأنها كانت نعمة جسيمة أولاهها الله ليشكرها
 فلما نسيها فقد كفر تلك النعمة ، فبالنظر إلى هذا المعنى كان أعظم جرماً وإن لم يعد
 من الكبائر ، واعترضه ابن حجر وقال: قول الشارح « وإن لم يعد من الكبائر »
 عجيب مع تصريح أئمتنا بأن نسيان شئ منه و لو حرفاً بلا عذر كمرض و غيبة عقل
 كبيرة ، انتهى ، و النسيان عندنا أن لا يقدر أن يقرأ بالنظر ، كذا في شرح شرعة
 الاسلام ، قال الطيبي : فلما عد إخراج القذاة التي لا يؤبه لها من الأجور تعظيماً
 لبيت الله عد أيضاً النسيان من أعظم الجرم تعظيماً لكلام الله سبحانه فكان فاعل ذلك

(١) فيه جواز قول الرجل نسيت آية كذا ، في مسلم بينما يقول أحكم نسيت بل
 نسي أنه من ذم الحال لاذم القول « ابن رسلان » وقال صاحب المثل : اختلف
 فيه العلماء ، فذهب مالك إلى أن حفظ الزائد عما تصح به الصلاة مستحب فسيانه
 مكروه و ذهب الشافعي إلى أن نسيان كل حرف منه كبيرة ، و ظاهراً مذهب
 الحنابلة إلى أن نسيانها من الكبائر ، و قالت الحنفية : نسيانه كله أو بعضه و لو
 آية كبيرة .

(باب في اعتزال النساء في المساجد ^(١) عن الرجال)

حدثنا عبد الله بن عمرو أبو معمر ثنا عبد الوارث ثنا أيوب عن نافع عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ لو تركنا هذا الباب للنساء قال نافع فلم يدخل ^(٢) منه ابن عمر حتى مات ، وقال غير عبد الوارث قال عمر و هو أصح .

عده الحقيق عظيمًا بالنسبة إلى العظيم فآزاله عنه ، وصاحب هذا عد العظيم حقيراً فآزاله عن قلبه « على القارى » قلت : وقد أخرج مسلم عن أبي ذر قال : قال رسول الله ﷺ عرضت على أعمال أمتي حسنهما و سيئهما فوجدت في محاسن أعمالها الأذى يماط عن الطريق و وجدت في مساوى أعمالها النخاعة تكون في المسجد لا تدفن .

[باب في اعتزال النساء في المساجد عن الرجال] .

[حدثنا عبد الله بن عمرو أبو معمر ثنا عبد الوارث] بن سعيد بن ذكوان [ثنا أيوب] بن أبي تيمية السخيتاني [عن نافع عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ لو تركنا هذا الباب للنساء] إشارة إلى الباب الذى خصه بالنساء الذى يسمى باب النساء أى لو خصصنا هذا الباب للنساء فلا يدخلها إلا النساء لكان أحسن لأنه إذ ذاك لا يكون الاختلاط بين الرجال و النساء [قال نافع فلم يدخل] أى المسجد [منه] أى من الباب الذى خصه للنساء [ابن عمر حتى مات ^(٣)] لأنه فهم من قوله ﷺ هذا النهى عن دخوله للرجال ، و أما غير ابن عمر فقلعهم دخلوا المسجد منه لأنه لم يقع منه ﷺ نهى صريح عنه [و قال غير عبد الوارث قال عمر] يعنى اختلف أصحاب أيوب في الرواية عنه فرفعه عبد الوارث عن أيوب عن نافع عن

(١) و في نسخة : المسجد . (٢) و في نسخة فما دخل .

(٣) لشدة اتباعه ، « ابن رسلان » .

حدثنا محمد بن قدامة بن أعين ثنا إسماعيل عن أيوب عن نافع قال قال عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - فذكر بمعناه ^(١) و هو أصح .

ابن عمرو ، أما غير عبد الوارث و هو إسماعيل ، كما سيأتي روايته فإنه لم يذكر عن ابن عمر ولا رفعه بل أوقفه على عمر [وهو أصح (٢)] .

[حدثنا محمد بن قدامة بن أعين] القرشى [ثنا إسماعيل] بن إبراهيم المشهور بابن عليّة [عن أيوب عن نافع قال : قال عمر بن الخطاب رضى الله عنه فذكر] أى إسماعيل أو محمد بن قدامة [بمعناه] أى بمعنى الحديث المتقدم الذى رواه عبد الوارث عن أيوب عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً [وهو أصح (٣)] أى كونه قول عمر رضى الله تعالى عنه موقوفاً عليه أصح من كونه مرفوعاً ولعل الدليل على أصحيته ماسيذكره المصنف فيما بعد عن بكير عن نافع قال عمر بن الخطاب إلى آخره ، فلما تأيد وقفه برواية بكير اكتسب قوة ، قلت : وعندى هذا الترجيح غير موجه فإن رواية الرفع فيها عبد الله بن عمر و عبد الوارث كلاهما ثقتان ثبتان فلا ترجح رواية الوقف عليه على أن الترجيح يحتاج إلى أن يكون بينهما معارضة و ليس كذلك بل يمكن أن يكون مرفوعاً أيضاً قاله رسول الله ﷺ ثم قاله عمر بن الخطاب ونهى عنه لما رأى من رغبته ﷺ فيه و لم يكن عن النبي ﷺ شيئاً صريحاً بل إشارة فنهى عنه سيدنا عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - لما رأى فى ذلك من المصاحبة فإن راوى الحديث قد يسمع الحديث منه ﷺ ثم يفتق به ولا يرفعه إليه ﷺ مع أن رواية نافع عن عمر - رضى الله تعالى عنه - منقطعة قال أحمد بن حنبل : نافع عن عمر منقطع .

(١) و فى نسخة : معناه . (٢) وسيأتى فى باب التشديد فى ذلك أن الرفع وهم من عبد الوارث . (٣) و العجب من ابن رسلان إذ قال و هو أى ترك الباب لمن أصح من الاجتماع مع الرجال .

حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد ثنا بكر يعني ابن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير عن نافع قال إن عمر بن الخطاب كان ينهى أن يدخل من باب النساء .

(باب في ما يقول الرجل عند دخوله ^(١) المسجد)

حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي ثنا عبدالعزيز يعني الدراوردي

[حدثنا قتيبة يعني ابن سعيد] قوله يعني ابن سعيد قول تليذ المصنف يريد أن شيخى قال : قتيبة ، و لم ينسبه إلى أبيه ولكن يريد أنه ابن سعيد [ثنا بكر يعني ابن مضر عن عمرو بن الحارث عن بكير] بن عبد الله بن الأشج [عن نافع قال [أى نافع] [إن عمر بن الخطاب كان ينهى أن يدخل] أى المسجد أحد من الرجال [من باب (٢) النساء] فانه مختص بدخول النساء منه وهذا الحديث الموقوف لا يدل على أن النبي ﷺ لم يكن يروى منه في هذا الباب شئ بل يدل أنه ﷺ صدر عنه ما يقتضى النهى فأكدّه سيدنا عمر بن الخطاب - رضى الله تعالى عنه - .

[باب فيما يقول الرجل] من الدعاء و الذكر [عند دخوله المسجد] .

[حدثنا محمد بن عثمان الدمشقي] و هو محمد بن عثمان التنوخى أبو الجاهر بضم الجيم الكفرسوسى نسبة إلى كفرسوس قرية من قرى دمشق أو أبو عبد الرحمن قال أبو حاتم : أبو الجاهر ثقة ، و كذا وثقه أبو مسهر و عثمان الدارمى ، و قال : كان أوثق من أدركنة بدمشق و رأيت أهل دمشق مجتمعين على صلاحه و رأيت به يقدمونه على هشام و أبي أيوب ، و قال الأجرى عن أبي داود : حميم حجة لم يكن بدمشق في زمانه مثله وأبو الجاهر أسند منه وهو ثقة ، ذكره ابن حبان في الثقات ،

(١) و في نسخة : دخول .

(٢) و لعل المصنف ذكره تأييداً لأنه فعل عمر .

عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد قال سمعت أبا حميد و أبا أسيد الأنصارى ، يقول قال رسول الله ﷺ إذا دخل أحدكم المسجد فليسلم على النبي ﷺ

مات سنة ٢٢٤هـ [ثنا عبد العزيز بن الدراوردي عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد بن سويد] الأنصارى المدنى روى عن أبي أسيد أو عن أبي حميد ، و قيل عن أبي أسيد وأبي حميد ، قال النسائي : ليس به بأس له في الكتب حديثان أحدهما في القول عند دخول المسجد و الآخر في قبله الصائم و لا يعد أن يكون لعبد الملك رؤية ، و قال العجلي : مدني تابعي ثقة [قال سمعت أبا حميد الساعدي الصحابي المشهور ، اختلف في اسمه فقيل : عبد الرحمن بن سعد وقيل : عبد الرحمن بن عمرو بن سعد ، و قيل : منذر بن سعد ، ويقال إنه عم عباس بن سهل بن سعد شهد أحداً و ما بعدها ، توفي في آخر خلافة معاوية أو أول خلافة يزيد بن معاوية] أو أبا (١) أسيد الأنصارى [مالك بن ربيعة بن البدن بفتح الموحدة والمهملة بعدها نون ، أبو أسيد بضم الهمزة (٢) الساعدي شهد بدرأ و المشاهد كلها ، صحابي مشهور ، مات سنة ٦٠هـ ، و قيل قبلها و هو آخر من مات من البدرين] يقول قال رسول الله ﷺ إذا دخل [أى أراد أن يدخل] أحدكم المسجد فليسلم على النبي ﷺ (٣)

(١) أخرجه ابن ماجه برواية عمارة بن غزية عن ربيعة بسنده عن أبي حميد وحده فالظاهر ان الشك من الدراوردي ، لكن حكى القارى أن النسائي أخرجه عنها معاً ، قلت : و هو كذلك في النسائي برواية سليمان عن ربيعة . (٢) و كذا في ابن رسلان و صححه القارى . قال : و روى بفتح أوله . (٣) قال ابن رسلان أى بعد الصلاة على النبي ﷺ ، قال تعالى : « صلوا عليه وسلوا تسليماً » و في رواية ابن السني عن أنس : كان صلى الله تعالى عليه و آله و سلم إذا دخل المسجد ، قال : بسم الله اللهم صل على محمد ، قلت : و يحتمل أن يكون هذا في المسجد النبوى فيسلم أولاً ثم يدعو و يدخل في المسجد فتأمل .

ثم ليقل اللهم افتح لى أبواب رحمتك فاذا خرج فليقل
اللهم إني أسألك من فضلك .

حدثنا إسماعيل بن بشر بن منصور ثنا عبدالرحمن بن مهدى
عن عبدالله بن المبارك عن حيوة بن شريح قال لقيت عقبة
بن مسلم فقلت له بلغنى أنك حدثت عن عبد الله بن عمرو
بن العاص عن النبي ﷺ أنه كان إذا دخل المسجد قال

ثم ليقل : اللهم افتح لى أبواب رحمتك ، فاذا خرج فليقل : اللهم إني أسألك من
فضلك [والأمر فيه للاستجاب لا للوجوب ونقل القارىء عن الطيبي : لعل السرفى
تخصيص الرحمة بالدخول والفضل بالخروج أن من دخل اشتغل بما يزلفه إلى ثوابه
و جنته فيناسب ذكر الرحمة وإذا خرج اشتغل بابتغاء الرزق الحلال فناسب ذكر
الفضل ، كما قال تعالى : « فانتشروا فى الأرض و ابتغوا من فضل الله » .

[حدثنا إسماعيل بن بشر بن منصور [السليعى أبو بشر البصرى ، ذكره ابن
حبان فى الثقات ، و روى عنه البخارى فى التاريخ ، وقال الآجرى : سألت أبا داود
عنه ، فقال : صدوق و كان قدراً [ثنا عبد الرحمن بن مهدى [بن حسان [عن
عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح قال [أى حيوة [لقيت عقبة بن مسلم [
التجلى بضم المثناة و كسر الجيم بعدها تخانة ساكنة ثم موحدة أبو محمد المصرى ،
القاص إمام المسجد العتيق بمصر ، قال العجلي : « مصرى تابعى ثقة ، و وثقه يعقوب
بن سفيان ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، توفى قريباً من سنة ٥١٢٠ هـ [فقلت له [
أى لعقبة [بلغنى أنك حدثت [على صيغة المعلوم [عن عبد الله بن عمرو بن العاص
عن النبي ﷺ [كان حيوة بن شريح بلغه هذا الحديث عن عقبة بواسطة فأحب أن
يحدثه مشافهة فيسقط الوساطة و يحصل له العلم فى السند فى هذا الحديث [أنه] أى

أعوذ بالله العظيم و بوجهه الكريم و سلطانه القديم من
الشیطان الرجیم قال أقط قلت نعم قال فاذا قال ذلك قال
الشیطان حفظ منی سائر الیوم .

رسول الله ﷺ [كان إذا دخل المسجد] أى أراد الدخول [قال أعوذ بالله العظيم
و بوجهه] أى ذاته [الكريم و سلطانه] أى غلبته [القديم من الشيطان الرجيم]
قال القارى: الرجيم فعل بمعنى مفعول أى المطرود من باب الله أو المشتوم بلغته الله ،
الظاهر أنه خبر معناه الدعاء يعنى اللهم احفظنى من وسوسته و إغوائه و خطراته
و إضلاله فانه السبب فى الضلالة و الباعث على الغواية و الجهالة و إلا فى الحقيقة
أن الله هو الهادى المضل ، ولذا قال بعض العارفين لو لا أن الله أمرنى بالاستعاذة
منه لما تعوذت منه فانه أحقر وأصغر و يحتمل أن يكون التعوذ من صفاته وأخلاقه
من الحسد و الكبر و العجب و الغرور و الإباء و الاغواء [قال] أى عقبه
أقط (١) الهمة للاستفهام أى انتهى الحديث الذى بلغك عنى [قلت نعم] هذا الذى
بلغنى عنك فقط [قال] عقبه و يمكن أن يكون مرجع الضمير رسول الله ﷺ
فعناه على الاول قال عقبه لم ينته الحديث على ما ذكرت من الكلام فقط ، بل بعده
فى الحديث [فاذا قال ذلك قال الشيطان حفظ] أى الداعى بهذا الدعاء [منى سائر
اليوم (٢)] أى بقيته أو جميعه و على الثانى يقدر بعد قوله قلت : نعم ، قال عقبه
لم ينته الحديث على هذا القدر بل بعده هذا الكلام أيضاً ، وهو قال رسول الله ﷺ
فاذا قال الداعى ذلك الحديث ، قال القارى: ويقاس عليه الليل أو يراد باليوم مطلق
الوقت فيشملة ، قال ابن حجر : إن أريد حفظه من جنس الشياطين تعين محله على
حفظه من كل شئ مخصوص كما كبر الكبائر أو من إبليس اللعين فقط بقى الحفظ

(١) بفتح القاف و سكون الطاء و يحوز كسرهما بمعنى حسب .

(٢) وكذا الليل فذكر اليوم تشبيه و قيل المراد به مطلق الوقت ، ابن رسلان .

(باب ما جاء في الصلاة عند دخول المسجد)

حدثنا القعنبي ثنا مالك عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن عمرو بن سليم^(١) عن أبي قتادة أن رسول الله ﷺ قال إذا جاء أحدكم المسجد فليصل بسجدة من قبل أن يجلس .

على عمومها و ما يقع منه من إغواء جنوده ، و إنما ذكرت ذلك لأننا نرى و نعلم من يقول ذلك ويقع في كثير من الذنوب فنعين حمل الحديث على ما ذكرته ، انتهى ، و فيه (٢) أن الظاهر أن لام الشيطان للمهد و المراد منه قرينه المؤكل على إغوائه ، و إن القائل ببركة ما ذكر من الذكر يحفظ منه في الجملة في ذلك الوقت عن بعض المعاصي و تعيينه عند الله تعالى و به يرتفع أصل الاشكال و الله أعلم بالحال .

[باب ما جاء في الصلاة عند دخول المسجد] .

[حدثنا القعنبي] عبد الله بن مسلمة [ثنا مالك] بن أنس [عن عامر بن عبد الله بن الزبير] بن العوام الأسدي ، قال أحمد : ثقة من أوثق الناس ، وقال ابن معين و النسائي : ثقة ، و قال أبو حاتم : ثقة صالح ، و قال العجلي : مدني تابعي ثقة ، و قال ابن سعد : كان عابداً فاضلاً فكان ثقة مأموماً ، و قال الخليلي : أحاديثه كلها يحتاج بها ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، مات سنة ١٢١ هـ [عن عمرو بن سليم (٣) عن أبي قتادة أن رسول الله ﷺ قال إذا جاء أحدكم المسجد فليصل بسجدة من قبل أن يجلس (٤)] من قبل أن يجلس (٥)] قال الحافظ في الفتح : واتفق

(١) و في نسخة : الزرقى .

(٢) و عندى أن الحفظ من الشيطان مطلقاً والصدور للنفس . (٣) مصفراً « ابن رسلان ،

(٤) فلا تأدى بأقل منهما بالاجماع وإن اختلفوا في صحة الأقل ، كما بسطه في الأوجز .

(٥) استبطل ابن دقيق العيد أن النهي لمن يريد الجلوس ، وبه قال مالك إذ خصوا

التحية بمن يريد الجلوس و عم في فروع الشافعية و الحنابلة جلس أولاً ★

حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد نا أبو عيسى عتبة

أئمة القنوى على أن الأمر في ذلك للدب وتقل ابن بطال عن أهل الظاهر الوجوب و الذى صرح به ابن حزم عدمه و من أدلة عدم الوجوب قوله عليه السلام الذى رآه يتخطى: اجلس فقد آذيت ، ولم يأمره بصلاة ، كذا استدل به الطحاوى وغيره وفيه نظر ، و قال الطحاوى أيضاً : الاوقات التى نهى عن الصلاة فيها ليس هذا الأمر بداخل فيها ، قلت : هما عموماً تعارضاً الأمر بالصلاة لكل داخل من غير تفصيل و النهى عن الصلاة فى أوقات مخصوصة فلا بد من تخصيص أحد العمومين فذهب جمع إلى تخصيص النهى و تعميم الأمر و هو الأصح عند الشافعية وذهب جمع إلى عكسه ، و هو قول الحنفية (١) والمالكية ، قال الشوكانى : ومن جملة أدلة الجمهور على عدم الوجوب ما أخرجه (٢) ابن أبى شيبة عن زيد بن أسلم ، قال : كان أصحاب رسول الله ﷺ يدخلون المسجد ثم يخرجون و لا يصلون و من أدلتهم أيضاً : حديث ضمام بن ثعلبة عند البخارى ومسلم وغيرهما لما سأل رسول الله ﷺ عما فرض الله عليه من الصلاة ، فقال : الصلاة الخمس ، فقال : هل على غيرها ؟ قال : لا إلا أن تطوع ، قال العيني : و لو قلنا بوجوبهما لحرم على المحدث بالحدث الأصغر دخول المسجد حتى يتوضأ و لا قائل به فاذا جاز دخول المسجد على غير وضوء يلزم منه أنه لا يجب عليه سجودها عند دخوله .

[حدثنا مسدد نا عبد الواحد بن زياد نا أبو عيسى] بممملتين مصغراً [عتبة

☆ كذا فى الأوجز و يطل وقتها بالجلوس القصير عدداً و بالطويل بلا عمد عند الشافعية و لا يطل عدداً مطلقاً و عندهما يطل بالطويل لا القصير .

(١) و فرق الامام أحمد بين وقت الخطبة وغيرها فى الأول مع الشافعى وفى غيره معنا .

(٢) و أيضاً روى حماد عن الجريرى عن أنس قال إذا دخلت المسجد فصل فيه

فان لم تصل فاذا ذكر الله فكأنك قد صليت « ابن رسلان » .

بن عبد الله عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن رجل من
بنى زريق عن أبي قتادة عن النبي ﷺ نحوه وزاد ثم يقعد
بعد إن شاء أو ليذهب لحاجته .

(باب في فضل القعود في المسجد)

بن عبد الله [بن عتبة بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي ، قال أحمد وابن معين :
ثقة ، و قال أبو حاتم : صالح الحديث ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، و ذكره ابن
حبان في الثقات] عن عامر بن عبد الله بن الزبير عن رجل من بنى زريق [قال
الحافظ في تهذيب التهذيب في باب المبهات : عامر بن عبد الله بن الزبير عن رجل
من بنى زريق عن أبي قتادة هو عمرو بن سليم و لعل المصنف أورد هذا مبهماً
بعد ما سماه في الرواية المتقدمة ليعلم أن هذا المبهم هو المسمى [عن أبي قتادة]
- رضى الله عنه - [عن النبي ﷺ نحوه] أى نحو الحديث المتقدم من طريق مالك
[و زاد] أى أبو عميس على حديث مالك [ثم يقعد بعد] أى بعد ما صلى
ركعتين تحية المسجد [إن شاء] أى يقعد في المسجد إن أراد القعود [أو ليذهب
لحاجته] .

[باب (١) في فضل القعود في المسجد] عقد البخارى باب من جلس في المسجد
ينتظر الصلاة وفضل المساجد، فصنعه يدل على أنه حمل الحديث على القعود لانتظار
الصلاة ، و أما صنيع المصنف فيدل على أن القعود في المسجد عنده عام سواء كان
لانتظار الصلاة أو بعد الفراغ من الصلاة للذكر وتلاوة القرآن وغيرها من العبادات
ويمكن أن يقال إن البخارى زاد قوله : « وفضل المساجد » يدل على أن القعود فيه
لانتظار الصلاة و غيرها يقتضى الفضل .

(١) و المسجد الذى أسس على التقوى لم يذكره المصنف و ذكره الترمذى .

حدثنا القعنبى عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال الملائكة تصلى على أحدكم مادام فى مصلاه الذى يصلى ^(١) فيه ما لم يحدث أو يقوم اللهم اغفر له اللهم ارحمه .

حدثنا القعنبى عن مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن

[حدثنا القعنبى عن مالك] بن أنس [عن أبي الزناد] عبد الرحمن بن ذكوان [عن الأعرج] عبد الرحمن بن هرمز [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال الملائكة تصلى [أى تستغفر (٢)] و تدعو له [على أحدكم ما دام فى مصلاه الذى يصلى فيه] أى منتظراً للصلاة ، كما صرح به البخارى فى الطهارة من وجه آخر وفى نسخة : الذى صلى فيه ، فىكون هذا محمولاً على ما بعد الفراغ من الصلاة [ما لم يحدث] قال الحافظ : المراد بالحدث الناقض (٣) للوضوء و يحتمل أن يكون أعم من ذلك لكن صرح فى رواية أبي داؤد من طريق أبي رافع عن أبي هريرة بالاول [أو يقوم] وفى نسخة : أو يقيم وهو الأقيس أى ما لم يقيم من مكانه ذلك فإذا أحدث أو قام تنقطع صلاتهم [اللهم اغفر له اللهم ارحمه]

[حدثنا القعنبى عن مالك] بن أنس [عن أبي الزناد عن الأعرج عن

(١) وفى نسخة : صلى .

(٢) أشكل عليه أن حملة العرش يستغفرون للذين آمنوا فلم يبق لهم منية وأجيب بأن المراد هناك الرحمة ، ابن رسلان ، أو المراد هناك ملائكة أخر فكرر لهم الدعاء . (٣) وهكذا روى عن مالك و وجهه أن من أحدث لم يبق منتظراً للصلاة وهو أولى من كلام من قال إن الحدث هو الكلام القبيح ، ابن رسلان ، و يطلق الأحداث على الزنا أيضاً ، وعنه حديث أنى عليه الصلاة والسلام يهودى ويهودية قد أحدثا .

أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا يزال أحدكم في صلاة ما كانت الصلاة تحبسه لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة .

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد عن ثابت عن أبي رافع عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال لا يزال العبد في صلاة ما كان في مصلاه ينتظر الصلاة تقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه حتى ينصرف أو يحدث فقليل و ما يحدث قال يفسو و يضطر .

[أبي هريرة] رضى الله تعالى عنه [أن رسول الله ﷺ قال لا يزال أحدكم في الصلاة] أى حكماً أخروياً يتعلق به الثواب [ما كانت الصلاة تحبسه] أى ما دام ينتظرها فان الأعمال بالنيات بل نية المؤمن خير من عمله [لا يمنعه أن ينقلب إلى أهله إلا الصلاة] .

[حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد] بن سلة أو بن زيد و الظاهر كونه ابن سلة ، كما في رواية مسلم [عن ثابت] [البثاني] [عن أبي رافع] [الصائغ] [عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال : لا يزال العبد في صلاة] أى حكماً أخروياً [ما] [أى ما دام] [كان في مصلاه ينتظر الصلاة تقول الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه حتى ينصرف] عن مصلاه أو عن المسجد [أو يحدث (١)] أى يطل الوضوء بالحديث [قبل] أى قال قائل لأبي هريرة و القائل رجل من حضرموت وفي رواية مسلم لأبي رافع : قلت : ما يحدث ، فعلى هذا القائل أبو رافع [وما يحدث]

(١) اختلفوا هل يجوز إخراج الرمح في المسجد و البسط في الأوجز وفي روضة المحتاجين و يجوز للمتكف الخروج من المسجد للرمح .

حدثنا هشام بن عمار ثنا صدقة بن خالد ناعثمان بن أبي العاتكة

أى ما معنى قوله يحدث و ما المراد بالحدث و لعل سبب (١) الاستفسار إطلاق الحدث على غير ذلك عندهم أوظنوا أن الاحداث بمعنى الابتداع وتشديد الدال خطأ [قال] أى أبو هريرة [يفسو أو يضطرب] أى معنى قوله يحدث يفسو أو يضطرب الفساء ريح من الدبر يخرج من غير صوت والضراط صوت من الدبر مع الريح .

[حدثنا هشام بن عمار] بن نصير بنون مصغراً بن ميسرة بن أبان السلى ، ويقال الظفرى ، أبو الوليد الدمشقى خطيب المسجد الجامع بها ، قال ابن معين : ثقة ، و قال : كيس كيس ، و قال العجلي : ثقة ، و قال مرة : صدوق ، و قال النسائي : لا بأس به ، و قال الدارقطني : صدوق كبير المحل ، و قال عبدان : ما كان في الدنيا مثله ، و قال أبو حاتم : لما كبر هشام تغير فكل ما دفع إليه قرأه وكل ما تلقن تلقن وكان قديماً أصح ، كان يقرأ من كتابه ، و قال الأجرى عن أبي داؤد : حدث هشام بأربع مائة حديث مسندة ليس لها أصل ، و قال ابن عدى : سمعت فلسطين ، يقول حضرت مجلس هشام ، فقال له المستملى : من ذكرت ، فقال : حدثنا بعض مشايخنا ثم نص ، فقال المستملى : لا تنتفعون به لجمعوا له شيئاً فأعطوه ، و قال ابن وارة : عزمت زماناً أن أمسك عن حديث هشام لأنه كان يبيع الحديث ، وكان يأخذ على كل ورقتين درهمين ، قال المروزي : ذكر أحمد هشاماً ، فقال : طيباش خفيف ، و ذكر له قصة في اللفظ في القرآن أنكز عليه أحمد حتى إنه قال إن صلوا خلفه فليعيدوا الصلاة ، مات سنة ٢٤٥ هـ [ثنا صدقة بن خالد] الاموى أبو العباس الدمشقى مولى أم البنين أخت معاوية ، وقيل : أخت عمر بن عبد العزيز ، قال أحمد : ثقة ثقة ليس به بأس صالح الحديث ، و قال ابن معين و دحيم و ابن نمير والعجلي و محمد بن سعد و أبو زرعة و أبو حاتم : ثقة ، و قال النسائي في الكنى و ابن

(١) و قيل كان السائل أعجمياً لم يفهم معناه . ابن رسلان .

الأزدى عن عمير بن هاني العنسي عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ من أتى المسجد لشئ فهو حظه .
(باب في كراهية إنشاد الضالة في المسجد)

عمار ثقة ، مات سنة ١٨١ هـ ، و قيل : بعدها [نا عثمان بن أبي العاتكة الأزدي] أبو حفص الدمشقي القاص واسم أبي العاتكة سليمان ، قال ابن معين : ليس بالقوي ، و قال في موضع آخر : ليس بشئ ، و قال يعقوب بن سفيان : ضعيف الحديث ، و قال النسائي : ليس بالقوي ، و قال في موضع آخر : ضعيف ، و قال أبو أحمد الحاكم : ليس بالقوي عندهم ، و قال العجلي : لا بأس به ، و قال عثمان الدارمي : سمعت دحيماً يثنى عليه و ينسب إلى الصدق ، و قال أبو حاتم عن دحيم : لا بأس به ، كان قاص الجند ، و قال أبو داود : صالح ، و قال خليفة : كان ثقة كثير الحديث ، مات سنة ١٥٥ هـ [عن عمير بن هاني العنسي] بمهملتين و سكنون التون أبو الوليد الدمشقي الداراني ، قال الحاكم وأحمد : يقال أدرك ثلاثين من أصحاب النبي ﷺ ، و قال العجلي : شامي تابعي ثقة ، قال أبو داود : و كان قدرياً و كان يسبح في اليوم مائة ألف تسبيحة قتل سنة ١٢٧ هـ ، و قال دحيم : لم يقتل هو إنما مقتول ابنه [عن أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : من أتى المسجد لشئ] أى لنية شئ من غرض ديني أو دنيوي [فهو] أى ذلك الغرض و المقصود [حظه] أى نصيبه يؤجر عليه أو يعاقب (١) .

[باب في كراهية إنشاد الضالة في المسجد] أى طلبها برفع الصوت .

(١) فمن جاء للصلاة فهي حظه ومن جاء لها ولطلب العلم وإقامة المسلمين وغير ذلك حصل له ما أناه لأجله فهو حث على تكثير المقاصد و قيل احتراز عن سبئ الذبة كانشاد الضالة مثلاً ولذا عقبه به « ابن رسلان » .

حدثنا عبيد الله بن عمر الجشمي ثنا عبد الله بن يزيد ثنا
حيوة يعني ابن شريح قال سمعت أبا الأسود^(١) يقول أخبرني
أبو عبد الله مولى شداد أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت
رسول الله ﷺ يقول من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد

[حدثنا عبيد الله بن عمر الجشمي ثنا عبد الله بن يزيد [المكي أبو عبد الرحمن
المقرئ] ثنا حيوة يعني ابن شريح قال [أى حيوة [سمعت أبا الأسود يقول] أى
أبو الأسود وهو محمد بن عبد الرحمن بن نوفل بن الأسود الأسدي المدني يتيم عروة
لأن أباه كان أوصى إليه وكان جده الأسود من مهاجرة الحبشة ، قال أبو حاتم
و النسائي : ثقة ، و قال ابن سعد : ليس له عقب وكان كثير الحديث ثقة ، وقال
ابن شاهين : فى الثقات ، و قال أحمد بن صالح : هو ثبت له شأن و ذكر و قال
ابن البرقي : لا يعلم روايته عن أحد من الصحابة مع أن سنه يحتمل ذلك ، مات بعد
سنة ١٣٠ هـ [أخبرني أبو عبد الله مولى شداد [هو سالم بن عبد الله النصرى بنون
مفتوحة و سكون مهملة و هو سالم مولى النصريين و هو سالم سبلان بفتح السين
المهملة و الموحدة وهو سالم مولى مالك بن أوس بن الحدثان وهو سالم مولى دوس
و هو سالم أبو عبد الله الدوسى و هو سالم مولى المهرى و هو أبو عبد الله الذى
روى عنه بكير بن الأشج وكانت عائشة - رضى الله عنها - تستعجب بأمانته تستأجره
قال فارتنى كيف كان رسول الله ﷺ يتوصأ ، قال العجلي : سالم مولى المهرى تابعى
ثقة و سالم مولى النصريين تابعى ثقة و سالم سبلان تابعى ثقة ، هكذا فرق بينهم ،
و ذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١١٠ هـ [أنه سمع أبا هريرة يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سمع رجلا ينشد (٢) ضالة (٣) [أى يطلبها

(١) وفى نسخة : يعنى محمد بن عبد الرحمن بن نوفل . (٢) قال ابن سبلان بفتح

الياء وضم الشين يقال نشدت الضالة إذا طلبتها وأشدتها عرقها . (٣) بالهاء ★

فليقل لا أداها الله إليك فان المساجد لم تبين لهذا .
(باب في كراهية البزاق في المسجد) حدثنا مسلم بن
إبراهيم ثنا هشام و شعبة و أبان عن قتادة عن أنس بن

رفع الصوت (١) [في المسجد] متعلق ينشد [فليقل لا أداها الله إليك] أى لا
أوصلها الله إليك ، وفي رواية مسلم: لاردها الله عليك ، فانه لما ترك احترام المسجد
ونشد فيه الضالة جوزى بالدعاء عليه بعدم وجدانها فعلى هذا كلفة لا نافية و يحتمل
أن يكون لا ناهية أى لاتنشد ، وقوله أداها الله دعاء له لاطهار أن التهي نصح له ،
إذ الداعي بخير لا ينهى إلا نصحاً لكن اللاتق حينئذ الفصل بأن يقال لا ، وأداها
الله إليك بالواو لأن تركها موم إلا أن يقال الموضع موضع زجر فلا يضربه
الايهام لكونه إيهام شئ هو أكد في الزجر، هكذا نقل عن فتح الودود [فان المساجد
لم تبين لهذا] تعليل للحكم و يحتمل أن يكون من جملة المقول والاشارة إلى نشدان
الضالة بل المساجد بنيت لذكر الله تعالى وتلاوة القرآن والوعظ حتى كره مالك (٢)
البحث العلمى وجوزه أبو حنيفة وغيره و يستثنى من ذلك عقد النكاح فيه .

[باب في كراهية البزاق (٣) في المسجد] أى إلقاءه في المسجد ، قال في
القاموس : البصاق كغراب و البساق و البزاق ماء الفم إذا خرج منه و ما دام فيه
فريق [حدثنا مسلم بن إبراهيم] الأزدي [ثنا هشام] الدستوائى [وشعبة وأبان]

★ للذكر و الأنثى و الجمع الضوال كندابة و دواب و هو مخصوص بالحيوان و
يقال لغير الحيوان ضائع و لقطعة .

(١) قال مالك : و جماعة من العلماء يكره رفع الصوت للعلم أيضاً و أباحه أبو
حنيفة و محمد بن مسلمة من أصحاب مالك « ابن رسلان » و بسطه العيني و سيأتى
حكم إنشاء الشعر في المسجد في الجمعة (٢) وهل يجوز النوم قال الزيلعى في حاشيته
على الكنز : لا بأس به لغير المعتكف أيضاً ، و في الدر المختار : مكروه .
(٣) سيأتى في هذا الباب أن النخعى قال بنجاسته .

مالك أن النبي ﷺ قال النفل في المسجد خطيئة وكفارته أن يواريه .

حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة عن قتادة عن أنس^(١) قال قال رسول الله ﷺ إن البزاق في المسجد خطيئة وكفارتها دقها .

بن يزيد العطار [عن قتادة عن أنس بن مالك أن النبي ﷺ قال النفل (٢)] بسكون فاء أى إلقاء البزاق [في المسجد خطيئة] أى ذنب [وكفارته أن يواريه] أى يدفنه [حدثنا مسدد ثنا أبو عوانة] وضاح بن عبدالله [عن قتادة عن أنس] بن مالك [قال قال رسول الله ﷺ إن البزاق] أى إلقاءه [وقد يقال بالسين و الصاد المهملتين [في المسجد (٣)] أى فى أرضه وجدرانه [خطيئة] أى إثم وإنما أطلق عليه الخطيئة لأن من شأن المسلم أن لا يصدر منه ذلك الفعل إلا خطأ حتى قال ابن العماد : لا خلاف أن من بصق فى المسجد استهانة به كفر [وكفارتها] أى إذا فعلها خطأ [دفنها] والضمير للبزاق وتأنيدها باعتبار الخطيئة ، قال النووي : أعلم أن البزاق فى المسجد خطيئة مطلقاً سواء احتاج إليه أو لم يحتاج ، بل يبرق فى ثوبه فإن برق فى المسجد فقد ارتكب الخطيئة و عليه أن يكفر هذه الخطيئة بدفن البزاق ، هذا هو الصواب كما صرح به رسول الله ﷺ وقاله العلماء ، وللقاضى عياض فيه كلام باطل . حاصله أن البزاق ليس بخطيئة إلا فى حق من لم يدفنه ، و أما من أراد دفنه فليس بخطيئة ، واستدل له بأشياء باطلة فقلوه هذا باطل صريح مخالف لنص هذا الحديث ولما قاله العلماء ، نهت عليه لثلا يعتر به ، واختلف العلماء فى المراد بدفنها

(١) و فى نسخة : بن مالك (٢) بفتح المثناة « ابن رسلان » ، (٣) قال صاحب العون : ظرف للفعل ، قلت : بل للفعل أى البزاق ، قال ابن رسلان : ظرف للبزاق فلو كان البزاق خارجاً و برق فيه يتناولوه الهى ، قلت دون عكسه .

حدثنا أبو كامل ثنا يزيد يعني ابن زريع عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ النخاعة في المسجد ، فذكر مثله .

فالمجهور قالوا: المراد دفنها في تراب المسجد و رملة وحصاة إن كان فيه تراب أو رمل أو حصاة و نحوها و إلا فيخرجها ، قال الحافظ في الفتح : و حاصل النزاع أن هاهنا عومين تعارضاً وهما: قوله البزاق في المسجد خطيئة و قوله و ليسق عن يساره و تحت قدمه، فالتوى يجعل الأول عاماً ويخص الثاني بما إذا لم يكن في المسجد ، و القاضي بخلافه يجعل الثاني عاماً و يخص الأول بمن لم يرد دفنها و قد وافق القاضي جماعة منهم ابن مكي في التقيب و القرطبي في المفهم ، ويشهد لهم ما رواه أحمد بإسناد حسن من حديث سعد بن أبي وقاص مرفوعاً : قال من تنخم في المسجد فيغيب نخامته أن تصيب جلد مؤمن أو ثوبه فتؤذيه ، وأوضح منه في المقصود ما رواه أحمد و الطبراني بإسناد حسن من حديث أبي أمامة مرفوعاً قال من تنخم في المسجد فلم يدفنه فسيئة و إن دفنه فحسنة فلم يجعله سيئة إلا بقيد عدم الدفن ، ونحوه حديث أبي ذر عند مسلم مرفوعاً قال : و وجدت في مساوي أعمال أمتي النخاعة تكون في المسجد لا تدفن ، فدل على أن الخطيئة تختص بمن تركها لا بمن دفنها ، و علة النهي ترشد إليه وهي تأذي المؤمن بها ، وما يدل على أن عومه مخصوص بجواز ذلك في الثوب ولو كان في المسجد بلا خلاف ، و توسط بعضهم لحمل الجواز على ما إذا كان له عذر كأن لم يتمكن من الخروج عن المسجد و المنع على ما إذا لم يكن عذر و هو توسط حسن ، و الله أعلم .

[حدثنا أبو كامل [فضيل بن حسين المجحدري [ثنا يزيد يعني ابن زريع عن سعيد [بن أبي عروبة [عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله ﷺ النخاعة في المسجد [قال النووي : قال أهل اللغة المخاط من الأتف ، والبصاق و

حدثنا القعنبى ثنا أبو مودود عن عبدالرحمن بن أبي حدرد الأسلمى سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ من دخل هذا المسجد فبزق فيه أو تنخم فليحفر وليدفنه (١) فان لم يفعل فليبزق في ثوبه ثم ليخرج به .

حدثنا هناد بن السرى عن أبي الأحوص عن منصور عن ربيع عن طارق بن عبد الله المحاربى قال قال رسول الله

البزاق من الفم ، و النخامة و هى النخاعة من الرأس أيضاً و من الصدر [فذكر] أى سعيد [مثله] أى مثل الحديث المتقدم الذى رواه أبو عوانة عن قتادة ، و كذلك هشام و شعبة و أبان عن قتادة .

[حدثنا القعنبى] عبد الله بن مسلمة [ثنا أبو مودود] هو عبد العزيز بن أبي سليمان الحنفى مولاهم المدنى كان قاصاً لأهل المدينة رأى أباسعيد الحدرى وغيره قال أحمد و ابن معين و أبو داؤد : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال ابن المدينى و ابن نمير : أبو مودود المدنى ثقة ، و قال البرقى : و ممن يضعف فى روايته و يكتب حديثه أبو مودود المدنى [عن عبدالرحمن بن أبي حدرد] بمهمات و اسمه عبد [الأسلمى] المدنى ، قال الدارقطنى : لا بأس به ، و ذكره ابن حبان فى الثقات [سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله ﷺ : من دخل هذا المسجد فبزق فيه] أى فأراد إلقاء البزاق فيه [أو تنخم] أى أراد إلقاء النخامة فيه و يحتمل أن لا يقدر فيه الإرادة [فليحفر و ليدفنه] أى إن لم يحفر و يدفن [فليبزق فى ثوبه ثم ليخرج به] أى من المسجد .

[حدثنا هناد بن السرى] بن مصعب [عن أبي الأحوص] سلام بن سليم الحنفى [عن منصور] بن المعتمر [عن ربيع] بكسر أوله و سكون المؤخدة بن حراش بكسر المهملة و آخره معجمة أبو مريم العيسى الكوفى مخضرم سمع خطبة عمر

ﷺ إذا قام الرجل إلى الصلاة أو إذا صلى أحسكم فلا يبرزق^(١) أمامه ولا عن يمينه و لكن عن تلقاء يساره

بالجاية ، قال العجلي : تابعي ثقة من خيار الناس لم يكذب كذبة قط و وثقه ابن سعد ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال اللالكائي : جمع على ثقته ، مات سنة ١٠٠ هـ [عن طارق بن عبد الله المحارب] الكوفي له رواية و صحبة له حديثان أو ثلاثة [قال قال رسول الله ﷺ إذا قام الرجل إلى الصلاة (٢) أو إذا صلى أحسكم] لفظة أو للشك (٣) من الراوى [فلا يبرزق أمامه] لأنه يناجى الله تعالى و كأنه قبل وجهه [ولا عن يمينه (٤)] تعظيما لليمين و زيادة لشرفها أو لأن عن يمينه ملكا يكتب الحسنات التي هي علامة الرحمة فهو أشرف ، و قد ورد أنه أمير على ملك اليسار يمنعه من كتابة السيئات إلى ثلاث ساعات لعله يرجع ، قال الطبري : يحتمل أن يراد ملك آخر غير الحفظة يحضر عند الصلاة للتأييد و الإلهام و التأمين على دعائه فسيله سبل الزائر فيجب أن يكرم زائره فوق من يحفظه من الكرام الكاتين ، قال ابن حجر : و استثنى بعضهم من المسجد النبوى مستقبل القبلة فإن بصافه عن يمينه أولى لأنه عليه السلام عن يساره ، انتهى ، و هو وجه كما لو كان عن يساره جماعة و لم يتمكن منه تحت قدمه فإن الظاهر أنه حيثئذ عن اليمين أولى ، ثم كلامه ، والظاهر أنه إذا صلى داخل الكعبة أو الحجر فيتعين تحت قدمه إذا كان تحته ثوب أو يأخذه بكمه أو ذيله [و لكن عن تلقاء يساره] أى على ثوبه إن كان في المسجد ، فإن قيل ما وجه اختصاص اليمين بالمنع مع أن على اليسار ملكا آخر وأجاب جماعة من

(١) و في نسخة : فلا يبرزق (٢) و إirاده في باب المسجد كأنه فهم أنه يخص بالمسجد لكن اللفظ أعم ، قاله ابن رسلان ، قلت : بل عمومه يتناول المسجد خلافا لما تقدم عن النووى (٣) قال ابن رسلان : ولفظ البخارى « إذا قام بدون الشك » قلت : أخرجه برواية أبى هريرة و ليس لطارق حديث عند البخارى (٤) و هل منع اليمين مختص بالصلاة أو يعم خارجها؟ مختلف فيه ، راجع عمدة القارى .

إن كان فارغاً أو تحت قدمه اليسرى ثم ليقبل به .
حدثنا سليمان بن داود ثنا حماد ثنا أيوب عن نافع عن
ابن عمر قال بينما رسول الله ﷺ يخطب يوماً إذ رأى
نخامة في قبلة المسجد فتغيظ على الناس ثم حكها قال و

القدماء باحتمال اختصاصه بملك اليمين تشريراً له ولا يخفى ما فيه ، و أجاب بعض
المتأخرين بأن الصلاة أم الحسنات البدنية فلا دخل لكاتب السيئات فيها و يشهد له ما
رواه ابن أبي شيبة في هذا الحديث قال: فإن عن يمينه كاتب الحسنات، وفي الطبراني
أنه يقوم بين يدي الله و ملك عن يمينه و قرينه عن يساره فالصاق حينئذ إنما يقع
على القرين و هو الشيطان و لعل ملك اليسار حينئذ يكون بحيث لا يصيبه شئ من
ذلك . على القارىء ، [إن كان فارغاً] أى غالباً عن الناس و أما إذا كان على
يساره أحد فلا يجوز أن يصبق عن يساره لأنه يؤذيه و إيذاء المؤمن حرام [أو
تحت قدمه اليسرى] أى يصبق تحت قدمه اليسرى [ثم ليقبل] أى ليسع ويدلك ،
قال في المجمع : العرب تجعل القول عبارة عن جميع الأفعال نحو قال يده أى أخذ
و قال برجله أى مشى و قالت له العينان سمعاً و طاعة أى أوامرت و قال بالماء
على يده أى قلب و قال بثوبه رفعه و كله مجاز كما روى في حديث السهو ما يقول
ذو الدين قالوا صدق ، روى أنهم أوامروا برؤسهم أى نعم و لم يتكلموا [به]
أى بالصاق .

[حدثنا سليمان بن داود] العتكي [ثنا حماد] بن زيد [ثنا أيوب] السخيتاني
[عن نافع] مولى ابن عمر [عن ابن عمر قال بينما رسول الله ﷺ يخطب يوماً
إذ] للفتاحة وهى الواقعة بعد بين وبيننا [رأى نخامة في قبلة المسجد] أى جدار
المسجد الذى بلى القبلة والظاهر أنه رأها بعد ما فرغ من الخطبة و توجه إلى القبلة
ويمكن أنه رأها في حالة الخطبة حين كان مولياً ظهره كما ورد في الحديث: إني أراكم

أحسبه قال فدعا^(١) بزعفران فلفطخه به ، قال وقال إن الله تعالى قبل وجه أحدكم إذا صلى فلا يبرق^(٢) بين يديه .
حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي ثنا خالد يعنى ابن الحارث

من وراء ظهري [فتغيظ] أى أظهر الغضب على هذا الفعل [على الناس ثم حكى^(٣)] أى التخامة [قال] أى نافع أو أحد من رواة السند غيره [وأحسبه] أى ابن عمر و على الثأني مرجع الضمير شيخ القائل [قال فدعا بزعفران^(٤) فلفطخه] أى محل التخامة [به] أى بزعفران [قال وقال] أى رسول الله ﷺ [إن الله تعالى قبل وجه أحدكم إذا صلى] قال الخطابي : تأويله أن القبلة التي أمر الله عز وجل بالتوجه إليها في الصلاة قبل وجهه فليصنها عن التخامة وفيه إضمار وحذف واختصار كقوله تعالى « وأشربوا في قلوبهم العجل » أى حب العجل ، و إنما أضيف تلك الجهة إلى الله تعالى على سبيل التكرمة كما قيل بيت الله و كعبة الله تعالى [فلا يبرق بين يديه] و في نسخة الحاشية : قال أبو داود : ورواه إسماعيل و عبد الوارث عن أيوب عن نافع و مالك و عبيد الله و موسى بن عقبة عن نافع نحو حماد إلا أنه لم يذكر الزعفران ، و رواه معمر عن أيوب و أثبت الزعفران فيه ، و ذكر يحيى بن سليم عن عبيد الله عن نافع الخلق .

[حدثنا يحيى بن حبيب بن عربي] الحارثي و قيل الشيباني أبو زكريا البصري قال أبو حاتم : صدوق ، و قال النسائي : ثقة مأمون ، قل شيخ رأيت بالبصرة مثله و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال مسلمة بن قاسم : ثقة [ثنا خالد يعنى ابن

(١) و في نسخة : ودعا (٢) و في نسخة : فلا يبرق (٣) زاد البخاري : يده و المعنى تولى بنفسه لا أنه باشر يده و يؤيده ما سيأتي بخرجون و لا مانع من تعدد القصة (٤) و لفظ النسائي : فقامت امرأة من الأنصار غشكتها لجلعت مكانها خلوقاً « ابن رسلان » وقال أيضاً : فيجمع على التعدد أو أن النسبة إليه مجازي بالامر .

عن محمد بن عجلان عن^(١) عياض بن عبد الله عن أبي^(٢) سعيد الخدري أن النبي ﷺ كان يحب العراجين ولا يزال في يده منها فدخل المسجد فرأى نخامة في قبلة المسجد فحكها ثم أقبل على الناس مغضباً^(٣) فقال أيسر أحدكم أن ييصق في وجهه، إن أحدكم إذا استقبل القبلة فأنما يستقبل

الحارث [بن عديد بن سليم الهجيمي بمضومة وفتح جيم أبو عثمان البصري ، قال أحمد : إليه انتهى في الثبوت بالبصرة ، وقال أبو زرعة : كان يقال له خالد الصدق و قال ابن سعد : ثقة ، و قال أبو حاتم : إمام ثقة ، و قال النسائي : ثقة ثبت ، و قال الترمذي : ثقة مأمون و كان من عقلاء الناس و دهاتهم ، مات سنة ١٨٦ هـ] عن محمد بن عجلان عن عياض بن عبد الله [بن سعد بن أبي سرح بفتح المهملة و سكون الراء بعدها مهملة ، القرشي العامري المكي ، قال ابن معين و النسائي : ثقة و ذكره ابن حبان في الثقات ، قال ابن يونس : ولد بمكة ثم قدم مصر مع أبيه ثم رجع إلى مكة فلم يزل بها حتى مات ، و في التقريب : مات على رأس المائة] عن أبي سعيد الخدري أن النبي ﷺ كان يحب العراجين^(٤) [قال في القساموس : العرجون كزنبور العذق أو إذا يسر واعوج أو أصله ، أو عود الكباشاة أو نبت كالقطر يشبه الفقع جمعه عراجين ، و في الجمع : و منه كان يحب العراجين و هو قصب منقوش فيه شواريح عذق الرطب] و لا يزال في يده منها فدخل [أي رسول الله ﷺ] المسجد فرأى نخامة في قبلة المسجد [أي جدار المسجد الذي يلي القبلة] فحكها [أي النخامة بالعرجون] ثم أقبل [أي توجه على الناس مغضباً] بفتح الضاد المعجمة على صيغة المفعول أي في حالة الغضب [فقال أيسر

(١) وفي نسخة : سمع عن (٢) و في نسخة : سمع أبا سعيد (٣) بفتح الضاد

• ابن رسلان • (٤) قيل يحبها استذكراً لقوله تعالى : كالعرجون القديم •

ربه عز وجل و الملك عن يمينه فلا يتفل عن يمينه و لا
في قبلته و ايصق عن يساره أو تحت قدمه فان عجل به
أمر فليقل هكذا ، و وصف لنا ابن عجلان ذلك أن يتفل
في ثوبه ثم يرد بعضه على بعض .

حدثنا يحيى بن الفضل السجستاني وهشام بن عمار وسليمان
بن عبد الرحمن ^(١) قالوا حدثنا حاتم يعني ابن إسماعيل ثنا

أحدكم [مفعول للفعل [أن ييصق] على صيغة المجهول [في وجهه (٢)] فاعل له
و الاستفهام بمعنى النفي [إن أحدكم إذا استقبل القبلة فأنما يستقبل ربه عز وجل]
أى يناجيه فكأنه مستقبله [و الملك (٣) عن يمينه فلا يتفل عن يمينه و لا في قبلته
وليصق عن يساره (٤) أو تحت قدمه فان عجل به أمر فليقل] أى فليدلك [هكذا
و وصف] أى بين [لنا ابن عجلان] و هذا قول خالد بن الحارث [ذلك] أى
هذا الفعل الذى أشار به ﷺ [أن يتفل في ثوبه ثم يرد بعضه على بعض] .

[حدثنا يحيى بن الفضل السجستاني] قال في التقريب مقبول [و هشام بن
عمار و سليمان بن عبد الرحمن] بن عيسى التميمي الدمشقي أبو أيوب بن بنت مسلم
بن شرحبيل الخولاني ، قال ابن معين : ليس به بأس ، و قال أبو حاتم : صدوق
مستقيم الحديث و لكنه روى عن الضعفاء و المجهولين ، و قال أبو داود : ثقة
يخطئ كما يخطئ الناس ، و قال ابن معين : ثقة إذا روى عن المعروفين . و قال
النسائي : صدوق ، قال الحاكم : قلت : للدارقطني سليمان بن عبد الرحمن قال : ثقة ، قلت :
أليس عنده مناكير قال : حدث بها عن قوم ضعفاء ، و أما هو ثقة ، مات سنة ٢٣٣هـ

(١) وفي نسخة : الدمشقيان بهذا الحديث وهذا لفظ يحيى بن الفضل السجستاني .

(٢) وهو حجة لنا في أن السواك المطلخ بالبراق لا يكون قدام المصلي (٣) تقدم

الاشكال بملك اليسار كاتب السيئات (٤) فيقع على قرينه « ابن رسلان » .

يعقوب بن مجاهد أبو حزره عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت قال أتينا جابراً يعني ابن عبد الله وهو في مسجده فقال أئانا رسول الله ﷺ في مسجدا هذا و في يده عرجون ابن طاب فنظر فرأى في قبلة المسجد نخامة فأقبل عليها

[قالوا حدثنا حاتم يعني ابن إسماعيل] الذي أبو إسماعيل الحارثي مولاهم ، قال ابن سعد : كان أصله من الكوفة و لكن انتقل إلى المدينة فنزلها و مات بها سنة ١٨٦ هـ ، و كان ثقة مأموناً كثير الحديث ، و قال العجلي : ثقة ، و قال النسائي : ليس به بأس ، و قال أحمد : زعموا أن حاتماً كان فيه غفلة إلا أن كتابه صالح ، و قال الذهبي في الميزان : قال النسائي : ليس بالقوى [ثنا يعقوب بن مجاهد أبو حزره عن عبادة بن الوليد بن عبادة بن الصامت] الأنصاري الذي أبو الصامت و يقال له عبد الله أيضاً ، قال أبو زرعة و النسائي : ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات و قال كنيته أبو الوليد [قال] أى عبادة [أئينا جابراً يعني ابن عبد الله] و هذا قول يعقوب غرضه بهذا أن عبادة لم يقل لفظ ابن عبد الله و لكن كان يريد ذلك [و هو] أى جابر [في مسجده] أى في مسجد محله و قيلته . و هو مسجد (١) بنى سلة [فقال] جابر [أئانا رسول الله ﷺ في مسجدا هذا و في يده عرجون ابن طاب] قال في القاموس : وعذق ابن طاب نخل بها وابن طاب ضرب من الرطب وفي المجمع : وحدث أئينا برطب ابن طاب هو نوع من أنواع تمر المدينة منسوب إلى ابن طاب رجل من أهلها يقال عذق ابن طاب و تمر ابن طاب و عرجون ابن طاب [فنظر] أى نظر لجأة أو أخبره بها جبرئيل عليه السلام [فرأى] رسول الله ﷺ [في قبلة المسجد] أى جدار المسجد الذى يبلى القبلة [نخامة] و هى

(١) و يسمى مسجد بنى حرام كما في خلاصة الوفاء و « وفاة الوفاء » و هو من جعله مسجد القبليتين .

فحتها بالعرجون ثم قال أيكم يحب أن يعرض الله عنه بوجهه
ثم قال إن أحدكم إذا قام يصلي فإن الله قبل وجهه فلا يصفق
قبل وجهه ولا عن يمينه ليصق^(١) عن يساره تحت رجله
اليسرى فإن عجلت به بادرة فليقل بثوبه هكذا ووضعه على
فيه ثم دلكه ثم قال أروني عبيراً فقام فتى من الحى يشد
إلى أهله فجاء بخلق في راحته فأخذه رسول الله ﷺ فجعله
على رأس العرجون ثم لطخ به على أثر النخامة قال جابر

بلغم لزج ينزل من الرأس أو يخرج من الصدر [فأقبل عليهما] أى تقدم إليها
[فحتها] أى حكها و أزالها [بالعرجون] ثم قال أيكم يحب أن يعرض الله عنه
بوجهه [أى إلقاء النخامة في جدار القبلة سبب لأن يعرض الله عنه بوجهه فن فعل
هذا فكأنه أحب ذلك ، و الاستفهام للتوبيخ و التهديد] ثم قال إن أحدكم إذا
قام يصلي فإن الله قبل وجهه [و قد تقدم تأويله عن الخطابي] فلا يصفق قبل
وجهه و لا عن يمينه و ليصق عن يساره تحت رجله اليسرى فإن عجلت به بادرة
أى إن بدرت به بادرة النخامة و غلبته فلا تمهل أن يصفق عن يساره تحت رجله
[فليقل] أى فليقل [بثوبه هكذا] أى فليقل هكذا [و وضعه] أى الثوب
[على فيه] (٢) ثم دلكه ثم قال [رسول الله ﷺ] [أروني] أى آتوني [عبيراً]
قال في القاموس : العبير الزعفران أو أخلاط من الطيب [فقام فتى] أى شاب
[من الحى] لم أقف على اسمه [يشد] أى يعدو [إلى أهله فجاء] بخلق
في المجمع : الخلق طيب مركب من الزعفران و غيره [في راحته فأخذه] رسول الله ﷺ
فجعله على رأس العرجون ثم لطخ به [أى بالخلق] على أثر النخامة [أى

(١) و في نسخة : و لييزق (٢) و فيه و فيما بعده حجة على طهارة البزاق

و لا أعلم أحداً قال بنجاسته إلا إبراهيم النخعي قاله ابن رسلان و تقدم .

فمن هناك جعلتم الخلق في مساجدكم .
 حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو
 عن بكر بن سوادة الجزامي عن صالح بن خيوان عن
 أبي سهيلة السائب بن خلاد قال أحمد عن أصحاب النبي ﷺ
 إن رجلاً أم قوماً فبصق في القبلة و رسول الله ﷺ ينظر
 فقال رسول الله ﷺ حين فرغ لا يصلي لكم ، فأراد بعد

عملها [قال جابر فسن هناك] أى من أجل ما فعل رسول الله ﷺ ههنا
 [جعلتم الخلق في مساجدكم] لأنه ثبت استحبابه بفعله ﷺ ذلك .

[حدثنا أحمد بن صالح ثنا عبد الله بن وهب أخبرني عمرو] بن الحارث
 [عن بكر بن سوادة الجزامي (١) عن صالح بن خيوان (٢)] بالمعجمة و قيل بالهملة
 قال ابن الأعرابي عن أبي داود : ليس أحد يقوله بالخاء المعجمة إلا أخطأ و قال
 الدارقطني : هو بالخاء المعجمة ، و قال ابن مأكولا قاله البخاري وابن يونس (٣)
 بالهملة و لكنه وهم ، السباني بفتح المهملة نسبة إلى سبأ بن يشجب المصري قال
 العجلي : تابعي ثقة ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال عبد الحق : لا يحتاج به
 و عاب ذلك عليه ابن القطان و صحيح حديثه [عن أبي سهيلة السائب بن خلاد]
 بمفتوحة و شدة لام ابن سويد بن ثعلبة الخزرجي المدني الصحابي استعمله عمر على
 اليمن قال أبو عبيد : شهد بدرأ و ولى اليمن لمعاوية ، مات سنة ٨٧١ هـ [قال أحمد]
 و هذا قول أبي داود يقول قال شيخه أحمد بن صالح [من أصحاب النبي ﷺ]
 فهذا قول شيخه أحمد بن صالح [أن رجلاً أم قوماً] و لعلمهم وفدوا عليه ﷺ
 [فبصق] أى ذلك الامام [في القبلة] أى في جهتها [و رسول الله ﷺ ينظر]

(١) بضم الجيم و تخفيف الذال المعجمة (٢) لم يرو عنه أبو داود غير هذا
 الحديث . ابن رسلان ، (٣) و كذا قاله الذهبي . ابن رسلان .

ذلك أن يصلى لهم فنعوه و أخبروه بقول رسول الله ﷺ فذكر ذلك لرسول الله ﷺ فقال نعم و حسبت أنه قال إنك آذيت الله و رسوله ﷺ .

حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد أنا سعيد الجريري عن أبي العلاء عن مطرف عن أبيه قال أتيت رسول الله ﷺ

فقال رسول الله ﷺ حين فرغ من الصلاة [لا يصلى لكم] أى لا يكن هذا الرجل أمامكم فى الصلاة بعد هذا [فأراد] ذلك الرجل [بعد ذلك] أى بعد القول الذى صدر عنه ﷺ [أن يصلى لهم] أن يؤمهم فيصلّى بهم ولعله لم يبلغه قوله ﷺ فيه [فنعوه] عن الامامة [وأخبروه بقول رسول الله ﷺ] أى أنه ﷺ قال لا يصلى لكم [فذكر] أى الرجل [ذلك] أى منع القوم وبأنه قال ﷺ ذلك [لرسول الله ﷺ فقال] أى رسول الله ﷺ [نعم] أى أنا أمرتهم بذلك [وحسبت] أى قال أبوسيلة حسبت [أنه] ﷺ [قال إنك آذيت الله و رسوله ﷺ] وفى هذا القول زجر عظيم وتهديد بليغ ، قال الله تعالى : إن الذين يؤذون الله و رسوله لعنهم الله فى الدنيا و الآخرة وأعد لهم عذاباً مهيباً ، و لكن لما صدر من الرجل ذلك الفعل جهلاً و خطأ لم يعده كفراً و يحتمل أن يكون ذاك الرجل منافقاً وعلم فثاقه ﷺ إذ ذاك فنبى عن إمامته و ما نقل ابن حجر عن الطبرانى من حديث عبد الله بن عمر وقال : أمر رسول الله ﷺ رجلاً يصلى بالناس الظهر فتفصل بالقبلة و قال : هذا شاهد لحديث السائب بن خلاد فيمكن أن يكون هذه قصة أخرى غير تلك .

[حدثنا موسى بن إسماعيل ثنا حماد] بن سلسة [أنا سعيد] بن أبياس [الجريري عن أبي العلاء] هو يزيد بن عبد الله بن الشخير العامري البصري أخو مطرف ، قال النسائي : ثقة ، و قال العجلي : بصري تابعي ثقة ، و قال ابن سعد : كان ثقة ، وذكره ابن حبان فى الثقات ، مات سنة ١٠٨ هـ [عن مطرف] بن عبد الله

و هو يصلى فبزق تحت قدمه اليسرى .
 حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع عن سعيد الجريري عن
 أبي العلاء عن أبيه بمعناه ، زاد ثم دلّكه بنعله .
 حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفرّج بن فضالة عن أبي سعيد

[عن أبيه] هو عبد الله بن الشخير بكسر الشين وتشديد الحاء المعجمتين ، العامري
 له حجة و عداؤه في أهل البصرة ، و ذكره ابن سعد في طبقة مسلمة «الفتح» وقال
 ابن مندة : وفد في وفد بني عامر [قال أتيت رسول الله ﷺ و هو يصلى فبزق
 تحت قدمه اليسرى] .

[حدثنا مسدد ثنا يزيد بن زريع عن سعيد الجريري عن أبي العلاء عن أبيه
 بمعناه] أى بمعنى الحديث المتقدم الذى رواه حماد عن سعيد ، حاصله أن أبا العلاء
 روى عن أخيه مطرف عن أبيه في رواية حماد ، و أما في رواية يزيد بن زريع
 فروى أبو العلاء عن أبيه بلا واسطة أخيه و [زاد] أى يزيد بن زريع في حديثه على
 حديث حماد [ثم دلّكه بنعله] .

[حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا الفرّج بن فضالة] بن النعمان بن نعيم التوخي
 القضاعى أبو فرارة الحمصى و يقال : الدهشقى ، قال أبو داؤد عن أحمد : إذا حدث
 عن الشاميين فليس به بأس ، و لكنه حدث عن يحيى بن سعيد مناكير ، وقال ابن
 معين : ضعيف الحديث و نقل عنه أنه قال : ليس به بأس ، وأيضاً قال : صالح ،
 وعن ابن المدينى : هو وسط و ليس بالقوى ، و قال ابن المدينى عن أبيه : ضعيف
 لا أحدث عنه ، و قال البخارى و مسلم : مكر الحديث ، وقال النسائى : ضعيف ،
 و قال الدارقطنى : ضعيف الحديث ، و قال الساجى : ضعيف الحديث ، و قال ابن
 حبان : يقلب الأسانيد و يلزق المتون الواهية بالأسانيد الصحيحة ، لا يحمل الاحتجاج
 به ، مات سنة ١٧٧هـ [عن أبي سعيد] وفى نسخة على الحاشية أبى سعد ، وهكذا

قال رأيت وائلة بن الأسقع في مسجد دمشق بصق على البورى^(١) ثم مسح برجله فقيل له لم فعلت هذا قال لأنى رأيت رسول الله^(٢) ﷺ يفعله .
(باب ما جاء في المشرك يدخل المسجد) حدثنا عيسى

في النسخة المصرية ، وقال الحافظ في تهذيب التهذيب : أبو سعد الحيرى الحمصى عن وائلة بن الأسقع في الصلاة في التعلين ، قال ابن القطان : لا يعرف قال : ووقع في رواية أبى سعيد بن الأعرابى بزيادة والصحيح أبو سعد [قال] أى أبو سعد [رأيت وائلة بن الأسقع] بالقاف ، بن كعب بن عامر بن لىث اللبى ، أسلم قبل نبوك وشهدا كان من أهل الصفة فلما قبض رسول الله ﷺ خرج إلى الشام ، مات سنة ٨٥ هـ و هو ابن مائة و خمس سنين و كان آخر الصحابة موتاً بدمشق [في مسجد دمشق بصق على البورى] قال في الجمع : هى الحصى المعمول من اللصب [ثم مسح برجله فقيل له لم فعلت هذا قال لأنى رأيت رسول الله ﷺ يفعله] أى يبصق على البورى ثم يمسحه برجله .

[باب ما جاء في المشرك (٣) يدخل المسجد] يعنى يجوز دخول المشرك في المسجد ، كأن المصنف يشير إلى أن التلى في قوله تعالى : إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام ، مبنى على نجاسة اعتقادهم لا على نجاسة أبدانهم ، و فى دخول المشرك المسجد مذاهب : فعند الحنفية (٤) الجواز مطلقاً ، وعن المالكية والزنى المنع مطلقاً ،

(١) وفى نسخة : البورى (٢) وفى نسخة : النبى (٣) و عن أحمد فى ذلك روايتان لا يجوز مطلقاً و يجوز بإذن الامام ، قال و أما الحرم فلا يجوز لهم الدخول بحال ، كذا فى المغنى و بوب البخارى « العرض على المحدث » فظاهره إسلامه لأن عرض الكافر لا يحتج به فتعارض قوله والمصنف وسيجئ عن ابن رسلان أنه اختار تأويل ترجمة البخارى دون المصنف (٤) غير محمد كابسطه الشامى .

بن حماد أنا الليث عن سعيد المقبرى عن شريك بن عبد الله بن أبي نمر أنه سمع أنس بن مالك يقول دخل رجل على جمل فأناخه في المسجد ثم عقله ثم قال أيكم محمد؟ ورسول الله ﷺ متكئ بين ظهرانيهم فقلنا له هذا الأبيض المتكئ فقال له الرجل: يا ابن عبد المطلب فقال له النبي

و عن الشافعية التفصيل بين المسجد الحرام وغيره للآية (١) [حدثنا عيسى بن حماد أنا الليث] بن سعد [عن سعيد المقبرى عن شريك (٢) بن عبد الله بن أبي نمر أنه سمع أنس بن مالك يقول] أى أنس [دخل رجل على جمل] وهو ضمام بن ثعلبة السعدى وافد بنى سعد بن بكر و كان عمر بن الخطاب يقول: ما رأيت أحداً أحسن مسألة و لا أوجز من ضمام بن ثعلبة ، و الراجع أن قدومه كان سنة تسع [فأناخه في المسجد] فيه مجاز الحذف و التقدير ، فأناخه في ساحة المسجد أو نحو ذلك لأنه صريح (٣) في رواية ابن عباس الآتية و لفظها فأناخ بغيره على باب المسجد فعقله ثم دخل ، و في رواية أبي نعيم أقبل على بغير له حتى أتى المسجد فأناخه ثم عقله فدخل المسجد [ثم عقله] بتخفيف القاف أى شد ساعد الجمل إلى نغذه ملوياً [ثم قال أيكم محمد؟ ورسول الله ﷺ متكئ بين ظهرانيهم] أى وسطهم قال فى القاموس: و هو بين ظهرانيهم وظهرانيهم و لا تكسر النون و بين أظهرهم أى وسطهم [قلنا له: هذا الأبيض المتكئ] مبتدأ محذوف الخبر أو خبر حذف مبتدؤه بقرينة السؤال و هو محمد [فقال له] أى لرسول الله ﷺ [الرجل: يا ابن عبد المطلب فقال له النبي

(١) و كذا قال ابن رسلان و بسطه العيني (٢) فظاهر كلام ابن رسلان أنه صحابي و تقدم كلامه فى هامش د باب فى السرج فى المساجد فتأمل (٣) فلا يصح ما استنبطه ابن بطال على طهارة الأبوال د ابن رسلان ، و تقدمت المذاهب بمجمل و بسطها العيني .

ﷺ قد أجبتك فقال له الرجل يا محمد إني سألتك و ساق الحديث .

حدثنا محمد بن عمرو ثنا سلمة حدثني محمد بن إسحاق حدثني سلمة بن كهيل و محمد بن الوليد بن نوفع عن كريب عن

ﷺ قد أجبتك (١) [أى سمعتك ، أو المراد إنشاء الاجابة أو نزل تقريره للصحة في الاعلام عنه منزلة النطق] فقال : له الرجل يا محمد [قال العلماء : لعل هذا كان قبل للنهي عن مخاطبته ﷺ باسمه قبل نزول قول الله عز وجل . لا تجعلوا دعا الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً . و يحتمل أن يكون بعد نزول الآية و لم تبلغ الآية هذا القائل ، قلت : وهذا التأويل محمول على أن قوله في الحديث آمنت بما جئت يكون (٢) إخباراً ، وأما على احتمال أن يكون قوله إنشاء ورجعه القرطبي فلا يحتاج إلى هذه التأويلات و يؤيده ما عقد المصنف من الباب في المشرك يدخل المسجد فانه يقتضى أنه أسلم بعد ما تكلم مع النبي ﷺ وسمع جوابه [إني سألتك وساق الحديث] أخرجه (٣) البخارى مطولاً من طريق عبد الله بن يوسف .

[حدثنا محمد بن عمرو] بن بكر الرازى أبو غسان زنيج بزأى و نون و جيم ، مصنفراً ثقة [ثنا سلمة] بن الفضل [حدثني محمد بن إسحاق حدثني سلمة بن كهيل

(١) قال ابن رسلان ٢ يقل نعم لأنه لم يخاطبه بما يليق من التعظيم ، وقال الخطابي : لم يرض بما ناداه من الانتساب إلى جده إلى الكافر فأجابه و أشكل بقوله عليه الصلاة و السلام في حين أنا ابن عبد المطلب و أجابه بأنه كان لضرورة ، كما في عون المعبود و الأوجه عندي أنه إخبار لاجابته أولاً . (٢) وعلى هذا فتوبيب المصنف محمول على أنهم تركوا شخصاً يدخل المسجد من غير استئصال . ابن رسلان ، و يؤيده تبويب البخارى إذ بوب عليه العرض على المحدث قال ابن رسلان : لبتهم أولوا بتبويب البخارى وأقروا بتبويب أبي داؤد على ظاهره فانه أصرح في المسألة . (٣) الذى فيه تكرار . الله أمرك بهذا قال : نعم .

ابن عباس قال بعثت بنو سعد بن بكر ضمام بن ثعلبة إلى رسول الله ﷺ فقدم عليه فأناخ بعيره عند^(١) باب المسجد ثم عقله ثم دخل المسجد فذكر نحوه قال فقال أيكم ابن عبدالمطلب فقال رسول الله ﷺ أنا ابن عبد المطلب قال^(٢) يا ابن عبد المطلب و ساق الحديث .

و محمد بن الوليد بن نوفع [الأسدي مولى آل زبير ، ذكره ابن حبان في الثقات ، و قال الدارقطني : يعتبر به ، و قال الذهبي : ما روى عنه غير ابن إسحاق أخرجه أبو داود حديثه مقروناً بسلمة بن كهيل [عن كريب] بن أبي مسلم [عن ابن عباس قال بعثت بنو سعد بن بكر ضمام بن ثعلبة (٣) إلى رسول الله ﷺ] أى وافداً [فقدم ضمام [عليه] أى على رسول الله ﷺ [فأناخ بعيره عند باب المسجد ثم عقله [أى شد العقال على ركبته ثم دخل المسجد فذكر [أى ابن عباس أو محمد بن عمر [و نحوه] أى نحو ما ذكره أنس بن مالك أو عيسى بن حماد في الحديث المتقدم [قال [أى ابن عباس [فقال [ضمام [أيكم ابن عبد المطلب (٤) ، فقال رسول الله ﷺ : أنا (٥) ابن عبد المطلب قال يا ابن عبد المطلب و ساق الحديث [أى ابن عباس أو محمد بن عمرو و الغرض منه بيان الاختلاف الواقع بين روايتي ابن عباس و أنس بأن في رواية أنس لم يذكر اسم الجاني ، و قال : أناخ في المسجد و عبر في السؤال باسمه الشريف و في رواية ابن عباس صرح باسم الجاني ، قال : وأناخ بعيره عند باب المسجد و عبر بلفظ ابن المطلب .

(١) و في نسخة : على .

(٢) و في نسخة : فقال . (٣) وزاد الطبراني في روايته وكان مسترضعاً فيهم .

(٤) و لعله سأل أيكم محمد بن عبد المطلب فذكر كل راو جزءاً .

(٥) قال ابن رسلان فيه جواز قول الرجل أنا و أنكرها بعضهم .

حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري ثنا رجل من مزينة و نحن عند سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال اليهود أتوا النبي ﷺ و هو جالس في المسجد في أصحابه فقالوا يا أبا القاسم في رجل و امرأة زنيا منهم (١) .

(باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة)

حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير عن الأعمش عن مجاهد عن عبيد بن عمير عن أبي ذر قال قال رسول الله ﷺ جعلت

[حدثنا محمد بن يحيى بن فارس ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري ثنا رجل من مزينة] مجهول [و نحن عند سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال] أى أبو هريرة [اليهود أتوا النبي ﷺ و هو] أى النبي ﷺ [جالس في المسجد في أصحابه فقالوا يا أبا القاسم في رجل] أى تكلموا في رجل [و امرأة زنيا منهم] و سيحى الحديث مفصلا في الحدود في رجم اليهوديين .

[باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة] .

[حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا جرير] بن حازم [عن الأعمش عن مجاهد] بن جبر [عن عبيد بن عمير بن قتادة اللبي ثم الجندعي أبو عاصم المكي قاص أهل مكة ولد على عهد النبي ﷺ ، قاله مسلم و عده غيره في كبار التابعين مجمع على ثقته مات قبل ابن عمر ، قال العجلي : مكي تابعي ثقة من كبار التابعين كان ابن عمر يجلس إليه و يقول لله در ابن قتادة ماذا يأتي به ، و قال ابن حبان في الثقات ، مات سنة ٥٦٨ هـ] عن أبي ذر [القفاري] قال : قال رسول الله صلى الله عليه و سلم :

لى الأرض طهوراً و مسجداً .

جعلت لى الأرض (١) طهوراً (٢) [أى مطهراً عند عدم الماء ، كما وقع فى كتاب الله تعالى : « فلم يجذوا ماءً فقيموا صعيداً طيباً » . [و مسجداً (٣)] أى موضع صلاة ، قال الخطابى : و قد يحتج بظلم خبر أبى ذر من يرى التيمم جائزاً بجميع أجزاء الأرض من حص و نورة و زرنج و غيرها و إليه ذهب أهل العراق ، وقال الشافعى : لا يجوز التيمم إلا بالتراب ، قال الخطابى : حديث أبى ذر فيه إجمال و إبهام و تفصيله فى حديث حذيفة بن اليمان جعلت لنا الأرض مسجداً و جعلت تربتها لنا طهوراً و إسناده جيد و المفسر من الحديث يقضى على الجمل ، قلت : و حديث حذيفة لا يستدل به على أن لا يجوز التيمم إلا بالتراب فإنه لا يدل على الحصر و لا نسلم أنه تفسير لاجمال حديث أبى ذر ، بل نقول لا إجمال فيه مطلقاً بل غايته أنه مطلق و مقيد و الأصل فيه ما وقع فى القرآن من افطه مسجداً فإنه للأرض مطلقاً و التخصيص بالتراب تفيد لمطلق الكتاب بخبر الواحد و ذلك لا يجوز . ثم قال الخطابى : إنما جاء قوله جعلت الأرض مسجداً و طهوراً على مذهب الامتنان

(١) حجة لنا فى كونها على التيمم بدون تخصيص التراب . (٢) فإن الطهور قد يطلق على الطاهر أيضاً لكنه طاهر فى حق الجميع فلاوجه للتخصيص ، فلا بد أن يراد به المطهر . ابن رسلان . (٣) و الأمم السابقة تخص لم الصلاة بمحل و كون جواز الصلاة فى أى محل شبه خصيصة لنا نص رواية مسلم عن حذيفة قال : فضلنا على الأمم بثلاث جعلت لنا الأرض كلها مسجداً ، قال القارى : لأن الأمم السابقة لم تجز لم الصلاة إلا فى الكنائس و البيع ، و قال أيضاً رواية عمرو بن شعيب و كان من قبل إنما كانوا يصلون فى كنائسهم و أجاب عما يرد ببعضى عليه الصلاة و السلام و على نيتنا أنه كان يسبح فى الأرض و يصل حيث أدركته الصلاة و أجاب عنه العنق بأن الخصيصة فى التيمم دون الصلاة ، وكذا قال الحفاظ فى الفتح .

حدثنا سليمان بن داود أنا ابن وهب قال حدثني ابن لهيعة
و يحيى بن أزهر عن عمار بن سعيد المرادي عن أبي
صالح الغفاري أن علياً مر يابل و هو يسير بجاه المؤذن
يؤذنه لصلاة^(١) العصر فلما برز منها أمر المؤذن فأقام
الصلاة فلما فرغ قال إن جي^(٢) عليه السلام نهاني أن

على هذه الأمة بأن رخص لهم في الطهور في الأرض والصلاة عليها في بقاعها وكانت
الأمم المتقدمة لا يصلون إلا في كنانهم و يعمهم .

[حدثنا سليمان بن داود] العتكي [أنا ابن وهب] عبد الله [قال حدثني
ابن لهيعة] عبد الله [ويحيى بن أزهر] المصري مولى قرش ، اثني عليه ابن بكير
خيراً ، و ذكره ابن حبان في الثقات ، و في التقریب صدوق [عن عمار بن سعد
المرادي] السلمي بمهملة مفتوحة ثم لام ساكنة بعدها هاء مفتوحة المصري ، ذكره
ابن حبان في الثقات ، و قال ابن يونس ثقة ، توفي سنة ١٤٨ هـ [عن أبي صالح
الغفاري] سعيد بن عبد الرحمن ، ذكره ابن حبان في الثقات ، وقال العجلي : مصري
تابعي ثقة ، و قال ابن يونس : روايته عن علي مرسله و ما أظنه سمع منه أن
[علياً مر يابل (٣)] قال في القاموس بابل كصاحب موضع بالعراق وإليه ينسب
الحر و الحر [و هو يسير (٤) لجاه] أي علياً - رضى الله عنه - [المؤذن
يؤذنه] من الافعال أي يعلله [لصلاة العصر] فلم يجبه [فلما برز منها] أي خرج
من أرض بابل [أمر المؤذن فأقام] أي المؤذن [الصلاة فلما فرغ] أي على بن أبي

(١) و في نسخة : صلاة . (٢) و في نسخة : حبيبها .

(٣) أنزل الله عز و جل فيها الحر بملكين هاروت و ماروت ابتلاءاً للناس

و « بابل » اسم سرياني لم يتصرف للعجمة و العلم « ابن رسلان » .

(٤) و لعله في مسيره إلى البصرة « ابن رسلان » .

أصلي في المقبرة ونهاى أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة .
حدثنا احمد بن صالح ثنا ابن وهب أخبرني يحيى بن أزهر
و ابن لهيعة عن الحجاج بن شداد عن أبي صالح الغفاري
عن علي بمعنى سليمان بن داود قال فلما ^(١) خرج منها

طالب من الصلاة [قال إن حي عليه السلام] يعنى النبي ﷺ [نهائى أن أصلي في
المقبرة] أى موضع القبور [و نهائى أن أصلي في أرض بابل فانها ملعونة (٣)]
قال الخطابي : فى إسناد هذا الحديث مقال (٣) و لا أعلم أحداً من العلماء حرم
الصلاة فى أرض بابل ، و قد عارضه ما هو أصح منه ، و هو قوله ﷺ جعلت لى
الأرض مسجداً وطهوراً ، و يشبه أن يكون معناه أن ثبت أنه نهائى أن تتخذ أرض
بابل وطناً و داراً للقامة فتكون صلاته فيها إذا كانت إقامته بها أو مخرج النهى فيه
على الخصوص ألا تراه يقول نهائى ولعل ذلك منه انذار له بما أصابه من الخعة بكوفة
و هى أرض بابل و لم ينتقل أحد من الخلفاء الراشدين قبله من المدينة ، انتهى ، وأما
كونها ملعونة فله (٤) لأجل أنه خسف بها أهلها .

[حدثنا أحمد بن صالح] المصرى [ثنا ابن وهب] عبد الله [أخبرني يحيى
بن أزهر و ابن لهيعة] عبد الله [عن الحجاج بن شداد بمفتوحة و بشدة دال مهمل
أولى الصنعانى يعد فى المصريين ، ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال ابن القطان :
لا يعرف حاله ، و قال فى التقريب : حجاج بن شداد الصنعانى نزى مصر .قبول
من السابعة [عن أبي صالح الغفارى] سعيد بن عبد الله (٥) [عن علي] بن أبي
طالب [بمعنى سليمان بن داود] حاصله أن المؤلف أبا داود يقول : حديث أحمد بن
صالح هذا يخالف حديث سليمان بن داود فى أن فى سند حديث سليمان بن داود يروى

(١) و فى نسخة : لما . (٢) مجاز أى ملعونة أهلها . ابن رسلان ، .

(٣) بسطه العيني . (٤) و خسف بها عمرو بن كنعان ، كما بسطه ابن رسلان .

(٥) غلط من الناسخ و الصواب عبد الرحمن .

مكان فلما برز .

حدثنا موسى إسماعيل ثنا حمادح و حدثنا مسدد ثنا عبد الواحد عن عمرو بن يحيى عن أبيه عن أبي سعيد قال قال رسول الله ﷺ و قال موسى في حديثه فيما يحسب عمرو أن النبي ﷺ قال الأرض كلها مسجد إلا الحمام

ابن لهيعة و يحيى بن أزهر عن عمار بن سعد عن أبي صالح و في حديث أحمد بن صالح يرويان عن الحجاج بن شداد عن أبي صالح ، و لكنه يوافق معنى حديث سليمان بن داود [قال] أى أحمد بن صالح [فلما خرج منها مكان فلما برز] يعنى أن أحمد بن صالح و سليمان بن داود بعد اتفاقهما في معنى الحديث اختلفا في اللفظ بأن سليمان بن داود ، قال : فلما برز و أما أحمد بن صالح فقال : فلما خرج .

[حدثنا موسى بن إسماعيل] المتقري [ثنا حماد] بن سلمة [ح و حدثنا مسدد] بن مسرهد [ثنا عبد الواحد] بن زياد [عن عمرو بن يحيى] بن عمارة المازني [عن أبيه] يحيى بن عمارة المازني [عن أبي سعيد] الخدرى (١) سعد بن مالك [قال] أى أبو سعيد [قال رسول الله ﷺ] و هذا في حديث مسدد [وقال موسى] أى ابن إسماعيل شيخ المؤلف [في حديثه فيما يحسب] أى يظن [عمرو أن النبي ﷺ] وحاصله (٢) أن هذا بيان الاختلاف الواقع في حديث مسدد و في حديث موسى بن إسماعيل فإن مسدداً رفع الحديث قطعاً من غير ذكر لفظ يدل على الشك فيه ، و أما موسى فقد ذكر الرفع في حديثه بطريق يدل على أن

(١) قال ابن العربي : حديث أبي سعيد مضطرب .

(٢) والظاهران هذا غير الاختلاف المشهور في هذا الحديث فانهم اختلفوا في وصله وإرساله ، كما بسطه ابن رسلان ونقل عن البيهقي وعلل الدارقطني ترجيح الإرسال و سيأتى شئ منه في آخر الحديث .

و المقبرة .

رفع الحديث مظهر غير متيقن [قال] أى رسول الله ﷺ [الأرض كلها مسجد (١) إلا الحمام (٢) والمقبرة] بفتح الباء و ضمها ، و فى القاموس المقبرة مثله الباء و ككنة موضع القبور فالنهي بالصلاة فى الحمام لأنه محل التجاسة والشیطان ، قال القسارى : اختلفوا فى أن النهى بالصلاة فى المقبرة هل هو للتنزيه أو للتحريم ، قال ابن حجر : و مذهبنا الاول و مذهب أحمد التحريم بل و عدم انعقاد الصلاة لأن النهى عنده فى الامكنة يفيد التحريم والبطالان كالأزمنة ، و قال شارح المفیة : و فى الفتاوى لا بأس بالصلاة فى المقبرة إذا كان فيها موضع أعد للصلاة و ليس فيها قبر (٣) قال أبو عیسی الترمذی بعد تخریج هذا الحديث : حديث أبی سعید قد روى عن عبد العزيز بن محمد روايتين منهم من ذكر عن أبی سعید ومنهم من لم يذكره و هذا حديث فيه اضطراب روى سفیان الثورى عن عمرو بن یحیی عن أبيه عن النبي ﷺ مرسلًا و رواه حماد بن سلمة عن عمرو بن یحیی عن أبيه عن أبی سعید عن النبي ﷺ و رواه محمد بن إسماعیل عن عمرو بن یحیی عن أبيه ، قال : و كان عامة روايته عن أبی سعید عن النبي ﷺ و لم يذكر فيه عن أبی سعید وكان رواية الثورى عن عمرو بن یحیی عن أبيه عن النبي ﷺ أثبت و أصح ، انتهى ، قلت : هذا الذى قاله الترمذی غیر موافق لأصول المحدثين ، فكما أن الثورى أرسل هذا الحديث رواه حماد بن سلمة موصولًا ، و قد تعاضد وصله بما رواه عبد الواحد عن عمرو بن یحیی فى رواية أبی داؤد وأما محمد بن إسماعیل ، فقال الترمذی : كان روايته

(١) قال ابن رسلان له معنیان الأرض الموقوفة و الأظهر موضع السجود .

(٢) ذكروا لمنعه علتين ، أما كونها لا يخلو عن رشاش وكشف عورات أو كونها مأوى الشياطين ، ابن رسلان ، وفيه التصاویر عادة أو تمتعت البال .

(٣) و لا نجاسة و لا قبلة إلى قبر ، كذا فى الشامى و ذكر جملة المواضع المكروهة فيها و ذكر علل الكراهة أيضاً .

(باب (١) النهى عن الصلاة في مبارك الابل) حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عبد الله بن عبد الله الرازى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال سئل رسول الله ﷺ عن الصلاة في مبارك الابل فقال : لاتصلوا في مبارك الابل فانها من الشياطين و سئل عن الصلاة في مرائب الغنم فقال صلوا فيها

عن أبي سعيد عن النبي ﷺ و هذا أيضاً يؤيد الوصل فكيف يمكن أن يرجع الارسال على الوصل على أن في الوصل إثباتاً للزيادة ، و قول المثبت للزيادة أولى بالقبول لأنه يدل على العلم ، وقد حكى القارىء عن ميرك ، وقد رواه أبو داود مسنداً والذي وصله ثقة فلا يضره إرساله .

[باب النهى عن الصلاة في مبارك الابل] جمع مبارك و هو الموضع الذى تبرك فيه الابل عند الرجوع عن الماء و يستعمل فى الموضع الذى تكون فيه الابل بالليل أيضاً [حدثنا عثمان بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية] محمد بن حازم [ثنا الأعمش] سليمان [عن عبد الله بن عبد الله الرازى عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن البراء بن عازب قال] أى البراء [سئل رسول الله ﷺ عن الصلاة في مبارك الابل فقال : لاتصلوا في مبارك الابل فانها] أى الابل [من الشياطين (٢)] وفى ابن ماجه من رواية الحسن عن عبد الله بن مغفل و لفظه « فانها خلقت من الشياطين » وعند أحمد من حديث ابن مغفل باسناد صحيح و لفظه « لاتصلوا فى أعطان الابل فانها خلقت من الجن ، ألا ترون إلى عيوبها و هيئتها إذا تفرقت [و سئل عن الصلاة فى مرائب الغنم] قال الجوهري المرائب للغنم كالمعائن للابل واحدها مريض بكسر الباء المؤحدة كمجلس ، و قال

(١) و فى نسخة : باب فى الصلاة فى مبارك الابل (٢) و بسط فى معناه ابن

قتيبة فى التأويل .

فإنها بركة .

وربوض الغنم والبقروالفرس مثل يروك الابل وجثوم الطير [فقال صلوا فيها فإنها بركة] قال الشوكاني : و الحديث يدل على جواز الصلاة في مراض الغنم و على تحريمها في معاطن الابل وإليه ذهب أحمد بن حنبل فقال لا تصح بحال فإن صلى فيها أعاد(١) أبداً ، و قال ابن حزم : لا تحل في معطن إبل ، و ذهب الجمهور إلى حمل النهي على الكراهة مع عدم التجاسة و على التحريم مع وجودها وهذا إنما يتم على القول بأن علة النهي هي التجاسة و ذلك متوقف على نجاسة أبوال الابل و أزبالها و لو سلمنا التجاسة فيه لم يصح جعلها علة لأن العلة لو كانت التجاسة لما افرق الحال بين أعطائها وبين مراض الغنم إذ لا قائل بالفرق بين أرواث كل من الجنسين وأبوالها كما قال العراقي ، و أيضاً قد قيل إن حكمة النهي (٢) ما فيها من النفور فربما نفرت و هو في الصلاة فتؤدى إلى قطعها أو أذى يحصل له منها أو تشوش الحاساطر الملهي عن الخشوع في الصلاة وبهذا (٣) علل النهي أصحاب الشافعي و أصحاب مالك ، وعلى هذا فيفرق بين كون الابل في معاطنها وبين غيبتها عنها إذ يؤمن نفورها حينئذ وإذا عرفت هذا الاختلاف في العلة تبين لك أن الحق الوقوف على مقتضى النهي و هو التحريم كما ذهب إليه أحمد و الظاهرية ، و أما الأمر بالصلاة في مراض الغنم فأمر بإباحة ليس بالوجوب اتفاقاً .

قلت : والحق عندي أن النهي في الحديث محمول على التنزيه إذا لم تكن الأرض نجسة لقوله عليه السلام: جعلت لى الأرض مسجداً وطهوراً، ولقوله «أينما أدركنك

- (١) و هو رواية ابن حبيب عن مالك ، كذا في الأوجز (٢) و قيل علة إن الابل ربما يستتر به و يرحاله المتخلى لقضاء الحاجة و يبول الرجل إلى البعير المبارك فأشبه بيت الخلا « ابن رسلان » ، وبسط الكلام على العلل في الأوجز .
(٣) و يؤيده قوله عليه الصلاة و السلام فإنها خلقت من الشياطين .

(باب متى يؤمر الغلام بالصلاة) حدثنا محمد بن عيسى
يعنى ابن الطباع ثنا إبراهيم بن سعد عن عبد الملك بن
الريبع بن سبرة عن أبيه عن جده قال قال النبي ﷺ مروا

الصلاة ففعلها ، ولأن ابن عمر رضى الله عنه وغيره من الصحابة روي أن رسول الله
ﷺ كان يصلى إلى بعيره و أيضاً كان يصلى على راحلته ، وقد ذكر الطحاوى نسخة
رسالة كتبها عبد الله بن نافع إلى الليث بن سعد ، وفيها : وقد كان ابن عمر و من
أدركنا من خيار أهل أرضنا يعرض أحدهم ناقته ريته و بين القبله فيصلى إليها و هى
تبر و تبول ، قال الامام الشافعى رحمه الله فى الام : و فى قول النبي ﷺ : لا
تصلوا فى أعطان الابل فانها جن من جن خلقت ، دليل على أنه إنما نهى عنها كما قال
ﷺ حين نام عن الصلاة : أخرجوا بنا من هذا الوادى فإنه واد به شيطان ، فكره أن
يصلى فى قرب الشيطان فكان يكره أن يصلى قرب الابل لأنها خلقت من جن لا
لنجاسة موضعها ، و قال فى الغنى : هى من دواب الجنة فأمر (١) أن يصلى فى
مراحبا يعنى فى الموضع الذى يقع عليه اسم مراحبا الذى لا يعرفه و لا بول ،
قال : و لا يحتمل الحديث معنى غيرهما و هو مستغن بتفسير حديث النبي ﷺ و
الدلائل عنه عن بعض هذا الايضاح .

[باب متى يؤمر الغلام بالصلاة] الغلام يقال للصبي من حين الولادة إلى
البلوغ ، ويقال للرجل المستحكم القوة ، و الاثنى ، غلامه « مجمع » والمراد هاهنا من
لم يحتمل [حدثنا محمد بن عيسى يعنى ابن الطباع ثنا إبراهيم بن سعد عن عبد الملك
بن الريبع بن سبرة] بن عبد الجهنى وثقه العجلي ، و قال أبو خيثمة : سئل يحيى

(١) لكن فى ابن ماجه بسند صحيح عن أبى هريرة مرفوعاً إذا لم تجدوا إلا
معاطن الابل و مراح الغنم فصلوا فيها و لا تصلوا فى المعاطن ، فلم بهذا أن
الاطلاق فى الروايات مقيد بعدم الوجدان « ابن رسلان » .

الصبي بالصلاة إذا بلغ سبع سنين وإذا (١) بلغ عشر سنين

بن معين عن أحاديث عبد الملك بن الربيع عن أبيه عن جده فقال ضعاف ، وحكى ابن الجوزي عن ابن معين أنه قال : عبد الملك ضعيف ، وقال أبو الحسن بن القطان : لم تثبت عدالته و إن كان مسلم أخرج له فقير محتج به انتهى ، و مسلم إنما أخرج له حديثاً واحداً في المتعة متبعة ، و قال الذهبي في الميزان : عبد الملك بن الربيع بن سبرة عن أبيه صدوق إن شاء الله ضعفه يحيى بن معين فقط [عن أبيه] أى عن أبي عبد الملك و هو الربيع بن سبرة بفتح مهملة و سكون مؤحدة ابن معبد الجهنى المدنى ، قال العجلي : حجازى تابعى ثقة ، و قال النسائى : ثقة ، وذكره ابن حبان في الثقات [عن جده] أى جد عبد الملك هو سبرة بن معبد الجهنى أبو ثرية بفتح المثناة وكسر الراء وتشديد التحتانية له صحبة ذكره ابن سعد فيمن شهد الخندق فما بعدها [قال] أى سبرة [قال النبي ﷺ مروا (٢)] أمر للأولياء لأن الصبي غير مكلف (٣) لقول رسول الله ﷺ : رفع القلم عن ثلاثة وفيه وعن الصبي حتى يشب أو يحتمل فهو ليس بمخاطب إلا ما ورد في قوله تعالى « ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم » الآية [الصبي (٤)] قال في القاموس : و الصبي من لم يفطم بعد ، قلت : و المراد هاهنا الذى لم يحتمل فأمرهم [بالصلاة (٥)] لهم

(١) و في نسخة : فاذا .

(٢) و الأمر للولى قيل للوجوب و قيل للاستحباب « ابن رسلان » (٣) قال ابن العربي : ليس لسن الصبي حد و الجملة أنه إذا يعقل يصل ، و قال مالك إذا بدل أسنانه ، و قال ابن رسلان : استكمال العشر أو في العاشر قولان ، و حكى في وجهه : إما توهم البلوغ أو قوته و تحمله للضرب (٤) و في معناه الصبية إجماعاً « ابن رسلان » (٥) إن احتاجت للتعليم إلى الأجرة فهي من مال الصبي فإن لم يكن له مال فعلى الأب ثم على الأم « ابن رسلان » .

فاضربه^(١) عليها .

حدثنا مؤمل بن هشام يعنى الشكرى ثنا إسماعيل عن

للخلق و الاعتياد [إذا بلغ سبع سنين و إذا بلغ] أى الصبي [عشر سنين (٢)]
فاضربه [أى الصبي] عليها [أى على الصلاة أى تركها ، وقال الخطابي قوله هذا
يدل على إغلاظ العقوبة له إذا تركها متعمداً بعد البلوغ ، وكان بعض فقهاء أصحاب
الشافعى يحتج به فى وجوب قتله إذا تركها متعمداً بعد البلوغ و إذا استحق الصبي
الضرب و هو غير بالغ فقد عقل أنه بعد البلوغ يستحق من العقوبة ما هو أشد من
الضرب و ليس بعد الضرب شئ مما قاله العلماء أشد من القتل ، وقد اختلف الناس
فى حكم تارك الصلاة فقال مالك والشافعى : يقتل ، و قال مكحول : يستتاب فإن تاب
و إلا قتله ، وإليه ذهب حماد بن زيد و كيع بن الجراح ، وقال أبو حنيفة : لا
يقتل و لكن يضرب و يحبس ، و عن الزهرى أنه قال : إنما هو فاسق يضرب
ضرباً مبرحاً و يسجن ويرده ما قال رسول الله ﷺ : لا يحل دم امرئ مسلم إلا
بأحدى ثلاث ، الحديث ، و هذا الذى قالوا حكم فى مقابلة النص الصحيح الصريح .

[حدثنا مؤمل بن هشام يعنى الشكرى] أبو هشام البصرى ، قال أبو حاتم :
صدوق ، و قال أبو داؤد و النسائى و مسلمة بن قاسم : ثقة ، و ذكره ابن حبان
فى الثقات ، مات سنة ٢٥٣ [ثنا إسماعيل] هو ابن علية و كان صهره [عن

(١) وفيه ضرب الأولاد ، وفى الدر المنثور برواية البيهقى عن أم أيمن مرفوعاً
« واتفق على أهلك من طولك ولا ترفع عصاك عنهم ، و فيه أيضاً : ليس ضرب
الأولاد كضرب المالك (٢) أى بعد استكمال سبع سنين قالوا فى تخصص العشر
وجهن : الأول أنه قال يبلغ بالاحتلام و يخفى على الأب و غيره استحبابه لحينئذ
لا يحتمل البلوغ فى العاشرة يضرب فيها ، و الثانى أنه حينئذ يقوى على الضرب
« ابن رسلان » و « الكوكب الدرى » .

سوار أبو حمزة قال أبو داود و هو سوار بن داود أبو حمزة المزنى الصيرفى عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال قال رسول الله ﷺ مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين و اضربوهم عليها و هم أبناء عشر و فرقوا بينهم فى المضاجع .

حدثنا زهير بن حرب ثنا وكيع حدثني داود بن سوار

سوار [بتشديد الواو و آخره راه [أبو حمزة] بن داود المزنى الصيرفى البصرى صاحب الحلى : قال أبو طالب عن أحمد : شيخ بصرى لا بأس به روى عنه وكيع فقلب اسمه و هو شيخ يوثق بالبصرة لم يرو عنه غير هذا الحديث ، وقال الدارقطى : لا يتابع على أحاديثه فيعتبر به ، و قال إسحاق بن منصور عن ابن معين : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات [قال أبو داود و هو] أى سوار [سوار بن داود أبو حمزة المزنى الصيرفى] يقول إن سوار الراوى اسم أبيه داود و كنيته أبو حمزة و منسوب إلى قبيلة مزينة و أيضاً منسوب إلى تجارة الذهب و الفضة يقال صيرفى ، و الغرض بذكر هذا إشارة إلى أن وكيعاً غلط فيه و قلبه فقال داود بن سوار [عن عمرو بن شعيب عن أبيه] هو شعيب بن محمد [عن جده] أى جد شعيب و هو عبد الله بن عمرو بن العاص [قال] جد شعيب عبد الله بن عمرو [قال رسول الله ﷺ مروا أولادكم] من الغلمان و الجوارى [بالصلاة و هم أبناء سبع سنين و اضربوهم عليها] أى على تركها [و هم أبناء عشر و فرقوا بينهم (١) فى المضاجع] قال فى المجمع : و حديث « فرقوا بينهم فى المضاجع » أى فرقوا بين الأناخ و الأخت مثلاً فى المضاجع لئلا يقعوا فيما لا ينبغي لأن بلوغ العشر مظنة الشهوة .

[حدثنا زهير بن حرب ثنا وكيع] بن الجراح [حدثني داود بن سوار

(١) و قال ابن رسلان : فرقوا بين الغلمان ، فالغلام و الجارية بالطريق الأولى ،

المزني^(١) باسناده ومعناه وزاد فيه: وإذا زوج أحدكم خادمه عبده أو أجيره فلا ينظر إلى ما دون السرة وفوق الركبة قال أبو داود وهم وكيع في اسمه و روى عنه أبو داود الطيالسي هذا الحديث فقال^(٢) ثنا أبو حمزة سوار الصيرفي. حدثنا سليمان بن داود المهري ثنا ابن وهب أخبرني هشام بن سعد حدثني معاذ بن عبيد الله بن خبيب الجهني قال

المزني [هذا ما وهم فيه وكيع و صوابه سوار بن داود [باسناده] أى حدث وكيع بموافقة إسناد حديث^(٢) مؤمل [و معناه] أى و معنى حديث مؤمل [و زاد] أى وكيع [فيه] أى فى حديثه [وإذا زوج أحدكم خادمه] مفعول أول لزوج و المراد الأمة [عبده] مفعول ثان لزوج [أو] للشك من الراوى [أجيره] أى قال لفظ عبده أو أجيره [فلا ينظر] أى أحدكم [إلى ما دون السرة] أى سرة الأمة [وفوق الركبة] أى فوق ركبة الأمة ، ويمكن أن يرجع ضمير « فلا ينظر » إلى لفظ الخادم باعتبار تذكيره لحينئذ يكون المعنى فلا يحل للأمة المزوجة أن تنظر إلى ما دون سرة مولاهما وفوق ركبته [قال أبو داود وهم وكيع فى اسمه] أى فى اسم شيخه فقلب اسمه باسم أبيه و اسم أبيه باسمه كما تقدم فى ترجمته [وروى عنه أبو داود الطيالسي هذا الحديث] و روى عنه أى عن سوار بن داود هذا الحديث [فقال ثنا أبو حمزة سوار الصيرفي] كما قال لإسماعيل قُتِبَ بهذا أن ما قال وكيع من القلب فوهم منه .

[حدثنا سليمان بن داود المهري ثنا ابن وهب] عبد الله [أخبرني هشام بن

(١) وفى نسخة : الصيرفي (٢) وفى نسخة : قال (٣) الصواب باسناد إسماعيل كذا قال الشيخ أسعد ، وسكت عنه ابن رسلان ووافق صاحب العون الشيخ قدس

دخلنا عليه فقال لامرأته متى يصلي الصبي فقالت كان رجل
منا يذكر عن رسول الله ﷺ أنه سئل عن ذلك فقال إذا
عرف يمينه من شماله فمروه بالصلاة .

سعد حدثني معاذ بن عبد الله بن خبيب [مصفراً] [الجهنى] المدنى ، قال ابن معين
هو من الثقات ، و قال أبو داؤد : ثقة ، و ذكره ابن حبان فى الثقات ، و قال
الدارقطنى : ليس بذلك ، و قال ابن حزم : مجهول ، مات سنة ١١٨ هـ [قال] أى
هشام بن سعد [دخلنا عليه] أى على معاذ بن عبد الله [فقال] أى معاذ بن عبد
الله [لامرأته] قال الشوكانى قال ابن القطان : لا تعرف هذه المرأة و لا الرجل
الذى روت عنه و قد رواه الطبرانى من هذا الوجه فقال عن أبي معاذ بن عبد الله
بن خبيب عن أبيه ، به قال ابن صاعد حسن غريب [متى يصلى] أى يؤمر بالصلاة
[الصبي فقالت] أى امرأة معاذ [كان رجل منا يذكر عن رسول الله ﷺ] و لعله
كان هذا الرجل المجهول من الصحابة فلا يضر إبهامه و إن كان من دون الصحابة لجهله
يضعف الحديث [أنه] أى رسول الله ﷺ [سئل عن ذلك] أى متى يؤمر
الصبي بالصلاة [فقال إذا عرف يمينه من شماله فمروه بالصلاة] والغالب أنه يحصل
ذلك على سبع سنين ، و بعضهم يعرف قبلها ، و بعضهم لا يعرف بعدها فلا يعتد
بهم لقائمهم .

تم الجزء الثالث و يليه الجزء الرابع و أوله . باب بدء الأذان ،

فهرس الكتاب

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
١٣٢	باب فى الأذى يجب الذل	٣	باب التيمم
١٣٤	باب فى الأذى يجب التعل	١٦	ذكر فاقد الطهورين
١٣٩	باب الاعادة من النجاسة	١٨	الاختلاف فى التيمم
١٤١	باب البراق يجب الثوب	٤٢	باب التيمم فى الحضرم
١٤٣	كتاب الصلاة	٤٩	باب الجنب يتيمم
١٤٨	باب المواقيت	٥٧	باب إذا خاف الجنب البرد أبتيمم
١٥٣	ذكر الاختلاف فى المواقيت	٦٢	باب فى المجروح يتيمم
	باب وقت صلاة النبي ﷺ وكيف	٦٤	بحث الجمع بين الغسل والتيمم
١٧٤	كان يصليها	٦٨	باب المقيم يجد الماء بعد ما صلى فى الوقت
١٨٠	ذكر الحديث بعد صلاة العشاء	٧٢	باب الغسل للجمعة
١٨٢	باب فى وقت صلاة الظهر	٨٩	باب فى الرخصة فى ترك الغسل يوم الجمعة
١٩٠	باب فى وقت صلاة العصر	٩٣	باب فى الرجل يسلم فيؤمر بالغسل
١٩٦	قصة غزوة الخندق	٩٧	بحث وضوء الكافر و تيممه
٢٠٣	بحث من أدرك ركعة من الصبح	٩٨	باب المرأة تغسل ثوبها الذى تلبسه
٢١١	باب فى وقت المغرب	١٠٦	باب الصلاة فى الثوب الذى يجب أن يخلو فيه
٢١٣	باب فى وقت العشاء الآخرة	١٠٧	باب الصلاة فى شعر النساء
٢٢٠	باب فى وقت الصبح	١١٠	باب الرخصة فى ذلك
٢٢٥	باب فى المحافظة على الصلوات	١١١	باب متى يجب الثوب
٢٣٦	باب إذا أخر الامام الصلاة عن الوقت	١١٦	باب بول الصبي يجب الثوب
٢٤٠	ذكر الصلاة تصل مرتين	١٢٤	باب الأرض يصبها البول
٢٤٥	باب فيمن نام عن صلاة أو نسيها	١٣١	باب فى ظهور الأرض إذا يبست

الصفحة	العنوان	الصفحة	العنوان
٣٠٣	باب في اعتزال النساء في المساجد	٢٥٠	ذكر قضاء الفائتة من غير عذر
٣٠٥	باب في ما يقول الرجل عند دخوله المسجد	٢٥٠	فرق الدلالة و القياس
٣٠٩	باب ما جاء في الصلاة عند دخول المسجد	٢٥٧	ذكر الصلاة بعد الوقت قضاء أم لا
٣١١	باب في فضل القعود في المسجد	٢٧٦	تفريع أبواب المسجد
٣١٥	باب في كراهية إنشاء الضالة في المسجد	٢٧٦	باب بناء المسجد
٣١٧	باب في كراهية البزاق في المسجد	٢٧٨	ذكر نقوش المساجد
٣٣١	باب ما جاء في المشرک يدخل المسجد	٢٩٢	باب اتخاذ المساجد في الدور
٣٣٥	باب في المواضع التي لا تجوز فيها الصلاة	٢٩٥	باب السرج في المساجد
٣٤١	باب النهي عن الصلاة في مبارك الابل	٢٩٦	باب في حصى المسجد
٣٤٣	باب متى يؤمر الغلام بالصلاة	٣٠٥	باب في كنس المسجد
٣٤٩	فهرس الكتاب	٣٠٢	ذكر نسيان آية من القرآن

